

موازين الصوفية

تأليف الشيخ
علي بن السيد أحمد الوضيفي

تقديم الدكتور
سعد عبد الرحمن ندا

دار الإيمان
للطباعة والنشر والتوزيع
إسكندرية ت: ٥٤٥٧٧٦٩ - ٥٤٤٦٤٩٦



جميع حقوق الطبع محفوظة للناشر
دار الإيمان - إسكندرية

رقم الإيداع ١٧٨٨٩ / ٢٠٠١

الترقيم الدولى

977 - 331 - 112 - 0

دار الإيمان

للطبع والنشر والتوزيع

١٧ ش خليل الخياط - مصطفى كامل

إسكندرية ت: ٥٤٥٧٧٦٩ - ٥٤٤٦٤٩٦

رسالة الدكتور / سعد عبد الرحمن ندا إلى المؤلف
من سعد عبد الرحمن ندا إلى الابن الفاضل الشيخ
علي بن السيد الوصيفي [حفظه الله ورعاه وأدام توفيقه]

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته :

وبعد :

فأحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو ، وهو للحمد أهل ، وأصلى وأسلم
على عبده الكريم ورسوله الأمين محمد وعلى آله وصحبه .

وقد اطلعت على ما وفقكم الله لكتابته في مؤلفكم [موازين الصوفية]
فأنشرح صدرى ، وامتلاً قلبي غبطةً وسروراً حين رأيت في كتابكم الجزالة في
التعبير ، والأصالة في التحرير ، والرجوع إلى أمهات كتب الصوفية التي
يتخذونها سنداً لهم ، وتكأةً يتكئون عليها في نشر معتقداتهم الفاسدة ،
والاهتمام بعزو كل اقتباس إلى موضعه حتى تقوم عليهم الحجة ، وينقطع
عليهم كل سبيل .

وقد زاد سرورى كثيراً ما وضحت من حقائق الصوفية الأثيمة التي خُدعَ
بها معظم المسلمين في بقاع الأرض ، فأضلتْ غالبيتهم ، وشوهت عقيدتهم ،
وفرت جمعهم ، فصدق على هؤلاء المضلين قول الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ
فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا
كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ [١٥٩] الأنعام : ١٥٩ .

وقد ذكر الإمام ابن كثير في كتابه تفسير القرآن العظيم - الجزء الثانى
ص ١٩٦ فى تفسير هذه الآية :

إنها عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له ، فإن الله بعث رسوله ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ، وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق ، فمن اختلف فيه ﴿ وَكَانُوا شِيعًا ﴾ أى فرقاً كأهل الملل والنحل ، والأهواء والضلالات ، فإن الله تعالى قد برأ رسوله ﷺ مما هم فيه .

وذكر الإمام الشوكاني في كتاب فتح القدير - الجزء الثاني ص (١٨٣) في تفسير هذه الآية :

أنها عامة في جميع الكفار ، وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر به الله - وقال إن هذا هو الصواب - لأن اللفظ يفيد العموم ، فيدخل فيه طوائف أهل الكتاب وطوائف المشركين ، وغيرهم ممن ابتدع من أهل الإسلام .

وذكر الشيخ عبد الرحمن بن ناصر السعدي في كتابه تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان الجزء الثاني (ص ٢٣٦) في تفسير هذه الآية :

دلت الآية الكريمة أن الدين يأمر بالاجتماع والإئتلاف ، وينهى عن التفرق والاختلاف في أهل الدين وفي سائر مسائل الأصولية والفروعية ، وأمر رسوله ﷺ أن يتبرأ من فرقوا دينهم ، فقال تعالى : ﴿ لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾ أى لست منهم وليسوا منك ، لأنهم خالفوك وعاندوك ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ﴾ أى يردون إليه سبحانه فيجازيهم بأعمالهم .

وقد فتح الصوفية أمام أغلبية المسلمين أبواب شر خطير ، وأعظم هذا الشر أنهم استهانوا بالتوحيد ، وهدموا أركانه ، وأوقعوا جُلَّ المسلمين في أعمال شركية مدمرة ، مصير أصحابها - إن لم يتوبوا ويوحدا الله قبل موتهم - النار خالدين فيها والعياذ بالله .

ذلك بأن التوحيد هو قضية القمة ، وهو مفتاح الإسلام ، فمن أراد أن

يدخل الإسلام ، لابد أن يدخل من باب التوحيد ، ولو أنه دخل من باب آخر ، لدخل ديناً غير دين الإسلام . والله تعالى يقول : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [٨٥] ﴿ [آل عمران : ٨٥] .

وقد نتج عن ضلالات الصوفية أن فسدت عقول السواد الأعظم من الدعاة والوعاظ والناصحين من المسلمين فتجنبوا بدء دعوتهم بتوحيد الله عز وجل ، بحجة أن الكلام في التوحيد يفرق الأمة ، ويقضى على وحدتها .

ومن ثم انطلق الدعاة المخدوعون يدعون الناس بادئين بالوعظ والإرشاد برقائق الأعمال ، وبعدوا تماماً عن الكلام في التوحيد ، وهو الأساس الذي تصح به الأعمال وتقبل عند الله .

وعجيب أمر هؤلاء أن يزعموا أن المجالس التي يبين فيها التوحيد وفضائله ومنجياتها ، ويوضح فيها الشرك ومخاطره ومهلكاته مجالس خاوية من المدعويين ، لأنهم ينفرون من هذا النوع من البيان .

وعلى هذا نسألهم: هل رسول الله ﷺ حين شرح التوحيد للناس ، ودعاهم لاعتناقه ، وحذرهم من الشرك ومساوئه ، هل هو بهذا فرق الأمة ، وشتت شملها ، وقضى على جمعها ؟ كلا والله ، إنه ﷺ جمعهم بعد شتات ، ووحدهم بعد تفرق ، حتى وصفهم الله تعالى بقوله :

﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

ثم إنهم جهلوا ما قاله الله تعالى في القرآن الكريم إذ قال :

١ - ﴿ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [محمد : ١٩] ، فالله تعالى نبيه على

أن أول أمر يتعلمه الإنسان هو العلم بالتوحيد لله رب العالمين .

- ٢ - ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ (٢٥) ﴿ [الأنبياء : ٢٥] فجميع الرسل أمرهم الله تعالى أن يبدأوا دعوتهم بتوحيد الله عز وجل .
- ٣ - أن الله تعالى قبل أن يطلب من الناس أن يشهدوا له بالتوحيد ، شهد هو سبحانه وتعالى لنفسه بالتوحيد ، وكذلك الملائكة وأولو العلم ، فقال عز وجل : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١٨) ﴿ [آل عمران : ١٨] .
- ٤ - كما قال تعالى : ﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ مَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ ﴾ (٥٢) ﴿ [إبراهيم : ٥٢] .
- ٥ - وقال تعالى : ﴿ إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ ﴾ (٤) ﴿ [الصافات : ٤] .
- ٦ - وقال تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ (١) ﴿ [الإخلاص آية ١] .
- ٧ - كما أرسل جميع الرسل ل يبدأوا دعوتهم بتوحيد الله تعالى ، وذكر بعضاً منهم في الآيات الآتية :
- أ - ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف : ٥٩] .
- ب - ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف : ٦٥] .
- ج - ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف : ٧٣] .

د - ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف : ٨٥] .

هـ - وقال تعالى على لسان موسى ﷺ ﴿ قَالَ أَغَيَّرَ اللَّهُ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضْلُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [١٤٠] ﴿ [الأعراف : ١٤٠] .

و - وقال تعالى على لسان نبيه عيسى ﷺ ﴿ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ [المائدة : ٧٢] .

وقال تعالى على لسان عيسى ﷺ ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ [المائدة : ١١٧] .

وقال تعالى على لسان عيسى ﷺ ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ [٣٦] ﴿ [مريم : ٣٦] .

٨ - وقال تعالى على لسان إبراهيم ﷺ ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [١٦] ﴿ [العنكبوت : ١٦] .

٩ - وقال سبحانه وتعالى ﴿ وَمَن يَرْغَبْ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [١٣٠] ﴿ [البقرة : ١٣٠] .

١٠ - وقال تعالى مخاطباً رسولنا محمد ﷺ ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [٦٥] ﴿ بل الله فاعبد وكن من الشَّاكِرِينَ ﴾ [٦٦] ﴿ [الزمر : ٦٥ ، ٦٦] .

١١ - ثم قال تعالى مخاطباً رسولنا محمد ﷺ ﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ

اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٣﴾ ﴿ [النحل : ١٣٣] .

١٢ - وقال تعالى مخاطباً رسولنا محمد ﷺ : ﴿ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ ﴾ [الممتحنة : ٤] .

ثم إن أولئك الدعاة المخدوعين جهلوا ما كان من حال رسولنا محمد ﷺ وقوله فساروا وراء الأوهام والبدع ، فضلوا وأضلوا ، أدهمهم إلى أن ينظروا :

أ - إلى رسولنا الكريم ﷺ حين بدأ دعوته للناس في مكة قال لهم : « قولوا لا إله إلا الله تفلحوا ، كلمة تملكون بها العرب ، وتدين لكم بها العجم » .

ب - وحين أرسل رسولنا الكريم ﷺ معاذاً إلى اليمن قال له : إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب ، فليكن أول ما تدعهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله ، وفي رواية إلى أن يوحدوا الله ، فإن هم أطاعوك لذلك ، فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوك لذلك ، فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوك لذلك فإياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم ، فإنه ليس بينها وبين الله حجاب » أخرجه البخارى ومسلم .

ج - ويوم خيبر قال رسولنا الكريم ﷺ « لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، يفتح الله على يديه ، فبات الناس يدوكون - يخوضون - ليلتهم أيهم يعطاها ، فلما أصبحوا غدواً على رسول الله ﷺ

كلهم يرجو أن يعطاهَا ، فقال : أين عليّ بن أبي طالب ؟ فقيل : هو يشتكي عينيه ، فأرسلوا إليه ، فأتى به ، فبصقَ في عينيه ، ودعا له - فبرأ كأن لم يكن به وجعٌ - فأعطاه الراية ، فقال : انفذ على رِسْلِكَ حتى تنزل بِسَاحَتِهِمْ ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه ، فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من حُمُر النعم » (أخرجه أيضاً) .

من جميع ما سبق يتبين أن الدعوة لا تبدأ إلا بالتوحيد فهو أول واجب على الداعية .

د - وأضيف واقعة أخرى : لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ ، وعنده عبد الله بن أمية وأبو جهل ، فقال له : يا عم قل : لا إله إلا الله ، كلمة أحاجُّ لك بها عند الله ، فقالا له : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ وأبى أن يقول : لا إله إلا الله ، فقال النبي ﷺ : « لأستغفرنَّ لك ما لم أنه - فأنزل الله عز وجل : ﴿ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ (١١٣) [التوبة : ١١٣] ، وأنزل في أبي طالب ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ (٥٦) [القصص : ٥٦] .

نسأل الله تعالى أن يثبت قلوبنا على عقيدة التوحيد ، ويجعلها لحياتنا خير ختام .

ولى فى الختام رجاء للأخ العزيز الشيخ عليّ الوصيفى ، أن يوجه نصيحة إلى جميع دعاة المسلمين فى بقاع المعمورة - فالإسلام الآن كاد يعم الأرض بفضل الله - تضمنها أمراً هاماً جداً ، وهو أن يبدأوا دعوتهم كما بدأها رسول الله ﷺ ، وكما بدأها المرسلون من قبله بدعوة الناس إلى توحيد الله عز وجل ،

فهو أصل الأصول ولا تصح الأعمال ولا تُقبلُ عند الله إلا إذا بُنيت عليه .
وقد أثرت الاكتفاء بما ذكرت خشية الإطالة والملل ، وتركت ذكر آيات
كثيرة ، وأحاديث عديدة صحيحة ، تثبت أن بداية الدعوة لا تكون إلا
بالتوحيد ، حتى يكون إن شاء الله هو ختام أعمال المسلم إن شاء الله ، وفقنا الله
وإياكم إلى ذلك .

وأختم كلمتي بأن أضرع إلى الله تعالى أن يشكر لكم جهدكم ، وبارك
فيكم ، وفي قلمكم ، وفي لسانكم ، ويجعله دائماً لسان صدق يرضى به
عنكم ، ويجعله إثقلاً لميزان حسناتكم ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨) إِلَّا
مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (٨٩) ﴿ [الشعراء : ٨٨ ، ٨٩] .

كما أضرع إليه سبحانه أن يطيل عمركم ، ويزيد في إحسان عملكم . إنه
على ذلك قدير ، وبإجابة ضراعتي جدير ، وهو نعم المولى ونعم النصير .
والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات .
وصلّى الله وسلم على خير خلقه وإمام رسله وخاتمهم تسليماً كثيراً .
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

محبكم د / سعد عبد الرحمن ندا

أستاذ العقيدة الإسلامية

بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية « سابقاً »

٢٠ من المحرم ١٤٢١ هـ

مقدمة الدكتور / سعد عبد الرحمن ندا - حفظه الله :

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، ومن سيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (١٠٢)
[آل عمران : ١٠٢] .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء : ١] .
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٧١)
[الأحزاب : ٧٠ ، ٧١] .

أما بعد :

فإن خير الحديث كتاب الله ، وخير الهدي هدي محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

أما بعد :

فإن الله عز وجل قد اختار خير خلقه محمداً ﷺ لخير رسالة على خير أمة ، فقال تعالى : ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام : ١٢٤] ، وقال : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] ، وأنزل لها عليه خير وحيه قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [النساء : ١١٣] .

فمن أراد أن يكون من هذه الأمة الخيرة ، فليلتزم بمنهج الهدى الذى أنزله الله تعالى وشهد به هو وملائكته فقال سبحانه : ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً ﴾ [١٦٦] الأنعام : ١٦٦ - وذلك حتى يسعد وينعم دنيا وأخرى - ﴿ فَأَمَّا يَا تِئْتِكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ [طه : ١٢٣] .

ومن لم يرد أن يكون من هذه الأمة الخيرة ، فليبحث عن أمة أخرى ينضم إليها كى يضل بها ويشقى دنيا وأخرى - ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ [١٢٤] قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا [١٢٥] قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَتْهَا كَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى [١٢٦] وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى [١٢٧] ﴿ [طه : ١٢٤ - ١٢٧] .

وقد قيض الله تعالى لرسوله محمد ﷺ خير صحابة ، التزموا منهج الهدى (كتاباً وسنة) الذى التزمه ﷺ وساروا على دربه ، وعضوا عليه بالنواجذ لم يحدوا عنه قيد شعرة ، وبذلوا النفس والنفيس حتى نشروا - بفضل الله - دين الإسلام فى بقاع الأرض .

ثم مرَّ الوقت ، واختلط المسلمون بغيرهم فى البلاد التى فتحت بمختلف أنحاء العالم - من الفرس والروم واليونان والهنود والترك وغيرهم - وبدءوا يتلقفون الجديد مما عرف الجاحدون الفلاسفة ، والمتنطعون ، والمارقون ، وبدأ يتسرب الوهن إلى قلوب المسلمين ، وأخذ دينهم يضعف بقبض العلماء فيهم ، فعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يبق عالماً ، اتخذ الناس رؤساء جهالاً فَسْتَلُوا فَافْتَوْا بغير علم ،

فضلوا وأضلوا» أخرجه البخارى .

وبالفعل لما قبض العلماء ، وقبض معهم علمهم ، لم يجد الناس سوى علماء جهال ، أفتوا بغير علم على ما يسألون ، فضلوا في فتاواهم ، وأضلوا جموع المستفتين .

ثم مر الوقت ، وظهرت طائفة مارقة ، اخترعت ديناً جديداً سموه التصوف - لا صلة له بالإسلام - بل نفروا من كلمة [الإسلام] و [المسلمين] ، وكرهوا أن يطلق عليهم ما اختاره الله تعالى لأحبابه المسلمين الذين اعتنقوا [الإسلام] ، واعتزوا به ، وافتخروا بوسامه على صدورهم ، وحرصوا عليه ، ودافعوا عنه بكل ما يملكون ، وكفيهم أعظم الفخر أن الله عز وجل يقول لهم : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [المائدة : ٣] .

ويقول تعالى : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران : ١٩] .
ويقول جل وعلا : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٨٥) [آل عمران : ٨٥] .

فلاحظ في هذه الآيات أن الله تعالى لم يقل : ورضيت لكم التصوف ديناً ، ولم يقل : « إن الدين عند الله التصوف » ، ولم يقل : « ومن يبتغ غير التصوف ديناً فلن يقبل منه » .

إن التصوف كلمة بغیضة في شكلها ومضمونها - فالحمد لله الذى عافانا مما ابتلى به المتصوفين - ويقول تعالى : ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا ﴾ [الحج : ٧٨] .

ويقول تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا

وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٢) ﴿ [آل عمران : ١٠٢] .

ويقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ

إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٣) ﴿ [فصلت : ٣٢] .

فنحن نلاحظ أن الله تعالى لم يقل « هو سماكم المتصوفين » .

كما نلاحظ أن الله تعالى لم يقل « ولا تموتن إلا وأنتم متصوفون » .

كما نلاحظ أن الله تعالى لم يقل « وقال إننى من المتصوفين » .

فلم يرد فى القرآن الكريم آية واحدة بكلمات « التصوف أو المتصوفين أو متصوفين ، فضلاً عن أن التصوف قد ضم مریدين له من عديمى الشخصية الذين سأل لعابهم عندما عرض عليهم منهج التصوف المنحرف الذى أغراههم بأنهم إذا التزموا معتقد شيوخ الضلال ونفذوا عبادتهم وأذكارهم المخترعة المبتدعة ، فإنهم يصلون إلى درجة يكشف لهم فيها الغيب ، فيطلعون على اللوح المحفوظ ، فيقرءون فيه ما كان وما سيكون ، بل ويبلغون - إذا استمروا فى طريقهم - إلى أن تسقط عنهم جميع التكاليف الشرعية ، بل ويصلون إلى درجة يرون الله جل جلاله رأى العين .

وكذبوا فى كل ما يزعمون ، فإن موسى - رسول الله ﷺ - سأل ربه : ﴿ قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣) ﴿ [الأعراف : ١٤٣] .

إن التصوف يُعَدُّ المسلمين عن قراءة القرآن الكريم ، والسنة النبوية المشرفة ، ويستبدل بهما أوراداً وشعوذات لشيوخهم المبتدعين ، بل يفضل أذكار شيوخ الضلال على الكتاب والسنة .

كما أن السنة المطهرة لم يرد فيها حديث واحد يذكر كلمة التصوف أو

المتصوفين أو متصوفين ، أو مشتقات هذه الكلمات البغيضة ، بل ذكر الإسلام والمسلم والمسلمين ، ومشتقات هذه الكلمات الحبيبة إلى القلوب ، ومن أمثلة الأحاديث التي ذكرنا ما يأتي :

● يقول الرسول ﷺ : « ما من رجل مسلم ، يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله فيه » . فلم يقل الرسول ﷺ : « ما من رجل متصوف » .

● ويقول ﷺ : « حق المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وإجابة الدعوة ، وتشميت العاطس » [متفق عليه] ، فلم يقل الرسول ﷺ : « حق المتصوف على المتصوف » .

● ويقول ﷺ : « إن المسلم إذا عاد أخاه المسلم لم يزل في خُرفة الجنة حتى يرجع ، قيل يارسول الله وما خُرفة الجنة ؟ قال جناها » [رواه مسلم] . جناها : ما يجنى من الثمر .

فلم يقل الرسول ﷺ : « إن المتصوف إذا عاد أخاه المتصوف » .

● ويقول ﷺ : « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه » [متفق عليه] ، فلم يقل الرسول ﷺ : « المتصوف من سلم المتصوفون من لسانه ويده » .

● ويقول ﷺ : « المسلم أخو المسلم لا يخونه ، ولا يكذبه ، ولا يخذله ، كل المسلم على المسلم حرام ، عرضه ، وماله ، ودمه ، التقوى هاهنا بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم » رواه الترمذى وقال : حديث حسن ، فلم يقل الرسول ﷺ في هذا الحديث كلمة « المتصوف » بدل « المسلم » .

● ويقول ﷺ : « لا تحاسدوا ، ولا تناجشوا ، ولا تباغضوا ، ولا تدابروا ،

ولا يبيع بعضكم على بيع بعض، المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ، ولا يحقره ، ولا يخذله ، التقوى هاهنا - ويشير إلى صدره ثلاث مرات - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » [رواه مسلم] .

فلم يذكر الرسول ﷺ في أى حديث كلمة « التصوف » أو مشتقاتها إطلاقاً ، كما لم يذكر القرآن الكريم ذلك ، فمن أين أتت هذه الشذمة بتسمية التصوف أو الصوفية أو المتصوفة ؟ ، ولماذا كرهوا كلمة « الإسلام » ومشتقاتها ونبذوها !!؟ ، جزاهم الله بما اقترفوا من إثم هذا الابتداع والتقليد للضالين المضلين !!! .

والثابت أن أعظم العبادات في الإسلام هي تلاوة القرآن الكريم ثم السنة المطهرة .

والمتصوف يستشهد بالأحاديث الموضوعة كذباً على رسول الله ﷺ ، كما يستشهد بالأحاديث الضعيفة التي لم يثبت صدورها عن رسول الله ﷺ ، ولذلك فإن المتصوف لا يميل إلى البحث عن الأحاديث الصحيحة تماماً لأنها تكشف زيفهم وخبثهم وضلالهم ، لذلك فالسنة الصحيحة تبين عدم سلامة سلوك المتصوفة وعدم صحة معتقداتهم .

ولأن الطرق الصوفية قد تعددت حتى ملأت طباق الأرض ، فانخدع بها المسلمون في كثير من البلاد الإسلامية ، ولو أنهم أعملوا أفكارهم لعرفوا أن تعدد هذه الطرق دليل على فسادها وبطلانها لأن دين الإسلام طريق واحد .

يقول تعالى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٥٣) ﴾ [الأنعام : ١٥٣] .

ومن الأحاديث التي تبين عظمة القرآن الكريم وجزاء تاليه ، والبيت الذي

يتلى فيه ما يأتي :

[١] يقول رسول الله ﷺ : « اقرءوا القرآن فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه » [رواه مسلم] .

[٢] يقول رسول الله ﷺ : « خيركم من تعلّم القرآن وعلمه » [رواه البخارى] .

[٣] يقول رسول الله ﷺ : « يُؤْتَى يوم القيامة بالقرآن وأهله الذين كانوا يعملون به في الدنيا تقدّمه سورة البقرة وآل عمران تحاجّان عن صاحبهما » [رواه مسلم] .

[٤] يقول رسول الله ﷺ : « الذى يقرأ القرآن وهو ماهرّ به مع السفرة الكرام البررة ، والذى يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران » [متفق عليه] .

[٥] يقول رسول الله ﷺ : « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها ، لا أقول ألم حرف ، ولكن ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف » [رواه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح] .

[٦] يقول رسول الله ﷺ : « إن الذى ليس فى جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب » [رواه الترمذى ، وقال : حديث حسن صحيح] .
ولو أننا بحثنا فى صفحات كتب السنة المطهرة ، لوجدنا عديداً من الأحاديث الصحيحة تثبت بركة القرآن الكريم وكرامته وروعته .

[٧] ويقول رسول الله ﷺ : « لا تجعلوا بيوتكم مقابر ، إن الشيطان ينفر من البيت الذى تقرأ فيه سورة البقرة » [رواه مسلم] .

[٨] ويقول رسول الله ﷺ : « ما اجتمع قوم فى بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم

الرحمة ، وحفَّتْهُم الملائكة ، وذكرهم الله فيمن عنده » [رواه مسلم] .
 كما أن التصوف قد صدَّ الناس عن سنة رسول الله ﷺ لأنها تكشف
 زيفهم وكذبهم ، وتشويههم لدين الله ، واستبدالهم بالسنة خرافات وشعوذات
 من نصبوهم لهم شيوخاً ، وهم أئمة ضلال ومراوغة ، وغموض ومداينة .

إن السنة النبوية المشرفة - مثل القرآن - قد كشفت كذب الصوفية وعدم
 انتمائهم للإسلام ، إذ أنهم كرهوا ما أنزل الله من الكتاب والسنة وصرفوا
 المسلمين عنه ، فأحبط الله أعمالهم ، كذلك أوقعوا المسلمين في كثير من
 البدع ، فجرَّهم ذلك إلى الشرك ، والشرك مبطل للعمل ، لقوله تعالى :
 ﴿ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأنعام ٨٨] .

والشرك لا يغفره الله أبداً إذا مات العبد ولم يتب منه لقوله تعالى : ﴿ إِنَّ
 اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ
 افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ (٤٨) ﴿ [النساء : ٤٨] .

وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ
 وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ (١١٦) ﴿ [النساء : ١١٦] .

لأن الله تعالى وصف المشركين بالنجاسة فقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
 نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴾ [التوبة : ٢٨] .

ولأن الله تعالى صور المشرك بصورة مفرعة فقال سبحانه : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ
 بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ
 ﴾ (٣١) ﴿ [الحج : ٣١] .

ولأن الله تعالى جعل المشركين أسوأ الخلق مع الكافرين في نار جهنم
 خالدين فيها ، فقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ
 فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴾ (٦) ﴿ [البينة : ٦] .

محاولات أهل السنة في إصلاح معتقدات الصوفية :

وقد حاول أهل السنة محاولات متعددة ، ليصلحوا ما اعتنقه الصوفية من معتقدات فاسدة ، التي منها أن التوحيد عندهم هو توحيد العامة والخاصة ، وتوحيد خاصة الخاصة ، ثم أعظم درجات التوحيد عندهم الفناء في ذات الله ، ويعتبرون الجنون درجة من درجات الوصول .

كما أن أخطر ما عندهم مذاهب الاتحاد والحلول ، ووحدة الوجود ، والحقيقة المحمدية ، فالرب عندهم يتحد في العبد ، والعبد يتحد في الرب ، والرب عندهم عبد ، والعبد عندهم رب ، وغير ذلك الكثير من البلاء والمصائب تملأ قلوبهم وكتبهم ودورهم وأهليهم ، والأولياء عندهم محفوظون ، والأنبياء عندهم معصومون ، والولاية أعظم من النبوة ، والأنبياء عندهم أدنى من الأولياء - الله عندهم يَعِشُّ وَيُعْشَقُ - تعالى الله - ، وزعموا - كذباً وافتراءً - أن رسول الله ﷺ دعا إلى عبادة القبور فقال « إذا أعيتكم الأمور فعليكم بأهل القبور » ، وهذا كذب حقير ، وافتراء على رسول الله ﷺ الذي نشر التوحيد وحمى حماه إلى يوم الدين ؟ .

وماذا ننتظر أن يقول من تربوا على أعتاب المشاهد وتحت قبابها حتى ملأ الشرك والضلال قلوبهم وبيوتهم ، من جحدوا الله كفراناً ؟ ، وجحدوا رسله وكتبه نكراناً واستكباراً ؟ ، من نسبوا لله ما يتنزه عنه سبحانه ؟ ومن نسبوا لرسوله ﷺ ما لا يستحق ؟ من انحطت نفوسهم فذلوا للحجر والشجر وهم يعلمون أنه لا نفع فيه ولا ضرر ؟ من أشركوا مع الرب سبحانه من لا يملك ذرة وهم مملوكون ؟ .

إن الله قيض في كل العصور من السلف الصالح من يُخرس هؤلاء النباحين ، ويدخلهم جحورهم مع مَنْ على شاكلتهم من الحشرات فيداسون بالأقدام .

وفي عصرنا هذا قيص الله تعالى أحمأ سلفياً لنا هو الأخ الشيخ / عليّ الوصيفى ، ليشرب علي رءوس أولئك الأفأكين ويكدسهم فى مخابئهم ، فىأكل بعضهم بعضاً ، ويقتى بعضهم بعضاً ، ويددون إلى غير رجعة .

إن الأخ الشيخ / عليّ له عدة مؤلفات عديدة ، اجتمعت فيها جميعها دعوته دعوة صارخة إلى عقيدة التوحيد على منهج السلف الصالح ، ومحاربه حرباً لا هوادة فيها لأولئك الفاسقين الخارجين على أمر الله ، والناشرين للبدع بأنواعها ، فأفسدوا الحياة ، وخربوا الديار ، وهو فى دعوته صادق ، مخلص ، صريح ، لا يدهن ولا يمارى - نحسبه كذلك والله حسيبه - ، ولا نزكى على الله أحداً .

إن الكتاب الذى ألفه الأخ الشيخ / عليّ الوصيفى - بفضل الله وتوفيقه - وعنوانه بعنوان [موازين الصوفية فى ضوء الكتاب والسنة] قد ضمنه خمسة أبواب بعد التقديم :

[١] تعريف التصوف واشتقاقه .

[٢] مصادر التصوف ووسائله .

[٣] مقاصد التصوف .

[٤] بدع التصوف .

[٥] جدال المتصوفة ، ثم ختام .

وفى هذا الكتاب كشف المؤلف ألعيب المتصوفة ، وبين أسرارهم من واقع كتبهم ، وأوضح الفساد الخطير الذى حشوا به ديننا الحنيف ، والبدع المدمرة التى ملئوا بها مؤلفاتهم دون أن يأبهوا بقول رسولنا الكريم ﷺ : « من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » [متفق عليه] .

وجعلوا موازينهم دجل شيوخهم وخرافاتهم ، فقام المؤلف حاملاً معوله

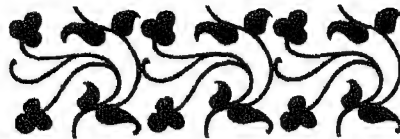
على رءوس هذه الموازين فحطّمها حتى جعلها جذاذاً ، وأعلن في جرأة أن ميزان أى شيء لا يكون إلا [بميزان الكتاب والسنة] ، ووضح أن الأسرار والألغاز ، والإشارات ، والرموز التى يقوم عليها دين المتصوفة ، ليعلنوا للناس أنهم يعلمون ما لا يعلمون ، ويفقهون ما لا يفقهون ، ماهى إلا كذب وافتراء ، وهراء ، لا يصلح ديناً ولا دنيا ، وسيتحملون إثم ما صنعوا ، ووزر ما ابتدعوا ، بين يدى الله يوم لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن ما آمنت من قبل ، وسيندمون على ما قدموا من سوء ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ [آل عمران : ٣٠] .

وأسأل الله جل وعلا أن يجزى الأخ الشيخ / عليّ الوصيفي خير ما يجزى به المخلصين الصادقين ، وأن يجعل ما يؤلفه نشرًا لدين الحق القائم على عقيدة التوحيد الخالصة إثقلاً لميزان حسناته ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

والحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ، وأضرع إليك اللهم يا مقلب القلوب أن تثبت قلوبنا على دينك ، وتصرفها على طاعتك ، وتختتم لنا بعقيدة التوحيد ختام الإيمان ، وصلّ اللهم وسلّم على عبدك الكريم ، ورسولك الأمين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

د / سعد عبد الرحمن ندا

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين



مقدمة المؤلف :

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ (١٠٢) ﴿

[آل عمران : ١٠٢] .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (١) ﴿ [النساء : ١] .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ (٧٠) ﴿ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٧١) ﴿ [الأحزاب : ٧٠ ، ٧١] .

أما بعد :

فإن أصدق الحديث كتاب الله ، وخير الهدى هدى محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار .

ثم أما بعد :

فإن أربعة أحداث وقعت في التاريخ لم يمر عليها حين من الدهر حتى بين الله تعالى فيها حكمه ، وأنزل فيها شرعه ، وفيها كلها قد أتم البيان من قبل ، بما أخذ على بنى آدم والأنبياء من العهود والمواثيق أن يعبدوه وحده لا شريك له .

الحادثة الأولى : ما كان من قوم نوح ﷺ من عبادتهم الصالحين ، وذلك بعد مضي عشرة قرون على التوحيد من لدن آدم ﷺ حتى بعث الله

تعالى إليهم نوحاً ﷺ ليردهم إلى عقيدة التوحيد الصافية ، ويصحح لهم ما وقعوا فيه من الشرك والضلال .

قال تعالى : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف : ٥٩] .

الحادثة الثانية : ما كان من شأن الفتية الذين فروا بدينهم من قريتهم الظالمة ، حتى آواهم المبيت إلى كهف ضيق فناموا فيه ثلاثمائة سنة وازدادوا عليها تسعا ، فلما ضرب الله تعالى على آذانهم وأيقظهم بعد هذا الرقاد الطويل ، وعلم أهل القرية بأمرهم وعادوهم في كهفهم ، فوجدوهم قد ماتوا جميعاً ؛ حدث نزاع بين العلماء والأمراء في شأنهم ، فنادى العلماء بإغلاق الكهف عليهم ، ونادى الأمراء ببناء مسجد عليهم ، فغلبت كلمة الأمراء على العلماء وبنوا عليهم مسجداً ، قال تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ﴾ [الكهف : ٢١] فصار ذلك شبهة للضعفاء .

فجاء النبي محمد ﷺ بعد ذلك بعدة قرون ؛ ليصحح هذا الأمر ويرد الحق إلى نصابه فقال : « ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد إني أنهاكم عن ذلك » [رواه مسلم في كتاب المساجد ٥٣٢] .

الحادثة الثالثة : كان العرب على دين إبراهيم ﷺ وكان عمرو بن لحي أول من غير دين الأنبياء وسن النسب وهو أول من غير دين إبراهيم وبحر البحيرة وسيب السائبية وحمى الحامى ، وعند البخارى فى كتاب التفسير ٤٣٤٨ من رواية عائشة رضى الله عنها قالت : « قال رسول الله ﷺ رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ، ورأيت عمراً يجر قصبه وهو أول من سيب السوائب » [الحديث متفق عليه] .

فوقع في ضلالين لا ضلال بعدهما الأول : أنه دعاهم إلى الشرك ،
الثاني : أنه حرم ما أحل الله من تلقاء نفسه والتحليل والتحريم لا يكون إلا
بالوحي والتنزيل .

قال الألويسي في (روح المعاني ١٩٧/٧) : قال ابن هشام حدثني بعض
أهل العلم أن عَمْرَأَ بْنَ لُحِي وهو أول من غير دين إبراهيم ﷺ خرج من
مكة إلى الشام في بعض أسفاره فلما قدم أرض البلقاء وبها يومئذ العمالقة أولاد
عملاق ويقال عمليق بن لاود بن سام بن نوح ﷺ رأهم يعبدون الأصنام
فقال لهم : ما هذه التي أراكم تعبدون ؟ فقالوا : هذه الأصنام نعبدُها ونستمطر
بها فتمطرنا ونستنصر بها فتنصرنا ، فقال لهم : ألا تعطوني منها صنماً فأسير به
إلى أرض العرب فيعبدونه ؟ فأعطوه صنماً يقال له هُبَل .

فقدم به مكة فنصبه وأمر الناس بعبادته وقال ابن اسحق : يزعمون أن أول
ما كانت عبادة الحجارة في بني اسماعيل ﷺ وذلك أنه كان لا يظعن من
مكة ظاعن منهم حين ضاقت عليهم والتمسوا الفسح في البلاد إلا حمل معه
حجراً من حجارة الحرم تعظيماً للحرم فحيث ما نزلوا وضعوه فطافوا به
كطوافهم بالكعبة حتى خلفهم الخلف ونسوا ما كانوا عليه واستبدلوا بدین
إبراهيم وإسماعيل - عليهما السلام - غيره فعبدوا الأوثان فصاروا على ما
كانت الأمم قبلهم من الضلالات . انتهى .

وهذا هو مبدأ شرك قوم نوح وقد بعث النبي ﷺ ليرد الناس إلى دين
إبراهيم ﷺ كما بعث نوح ليرد الناس إلى التوحيد الذي كانوا عليه في
زمن آدم ﷺ فحاربهم واستحل أموالهم وأعراضهم ودماءهم ليرجعوا إلى
عبادة الله وحده لا شريك له .

الحادثة الرابعة : ما كان من إدخال حجرات النبي ﷺ مسجده
الشریف وكان ذلك في زمن الوليد بن عبد الملك ، وقد أنكر ذلك سعيد بن

المسيب رضي الله عنه ؛ وذلك لأن التوسعة كانت من الناحية الشرقية مما يجعل حجرات النبي ﷺ داخل المسجد .

فكانت هذه شبهة يحتج بها أهل الأهواء على جواز بناء القبور في المساجد ، والمساجد على القبور، وهذا ضلال من عدة جوانب بينها النبي ﷺ ، وصار على بيانها خلفاؤه من بعده مما لا يجعل مجالاً للاعتذار بها بعد ذلك . وهذه الحادثة الأخيرة حظيت بالتحذير والبيان من النبي ﷺ ، وقد استجاب الله تعالى لنبيه ﷺ فيما دعا ربه فيه .

[١] أن النبي ﷺ دُفن في بيته حيث مات ، ولم يُدفن في مسجده .
[٢] أن بيته ﷺ أحيط بثلاثة جدران ، فلا يستطيع أحد أن يتمكن من الصلاة فيه ، ولا قراءة القرآن فيه ، ولا حتى السلام على النبي ﷺ من داخله ، ولم تكن عائشة رضي الله عنها تمكن أحداً من الدخول إلى قبره للصلاة فيه .

[٣] أن النبي ﷺ دعا ربه تعالى ذكره ألا يجعل قبره من بعده وثناً يعبد ، لما رواه مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ قال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (رواه مالك في الموطأ كتاب النداء ٤١٦ عن عطاء ابن يسار ، ورواه أحمد في المسند عن أبي هريرة ٧٣١١) .

ونهى أن يتخذ قبره عيداً ، وقال لأصحابه - رضوان الله عليهم - : « لا تجعلوا قبري عيداً وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم » (رواه أبو داود في المناسك ٢٠٤٢ وابن ماجه في إقامة الصلاة ١٣٧٧ وأحمد في المسند ٨٥٨٦) .

فاستجاب الله تعالى له ، وأحيط بثلاثة من الجدران ، فلم يتمكن أحد من الدخول فيه بعد ذلك ، قال ابن القيم فى النونية ٣٥٢/٢ :

ولقد نهى ذا الخلق عن إطرائه	فعل النصارى عابدى الصليبان
ولقد نهانا أن نصير قبره	عيداً حذر الشرك بالرحمن
ودعا ألا يجعل القبر الذى	قد ضمه وثناً من الأوثان
فأجاب رب العالمين دعاءه	وأحاطه بثلاثة الجدران
حتى اغتدت أرجاؤه بدعائه	فى عزة وحماية وصيان .

[٤] أن سعيد بن المسيب رضي الله عنه أنكر على الوليد بن عبد الملك إدخال الحجرات داخل المسجد ، وأنكر ذلك أيضاً الإمام محمد بن شهاب الزهرى ، وقال لعمر بن عبد العزيز - وكان فى ذلك الوقت على غير تقوى - : إن ذلك لا يرضى أهل المدينة فأبى . فهذا هو موقف أهل العلم ، أما الوليد فلم يفعل ذلك ديانة ، وإنما فعل ذلك علواً وفساداً ، وغيطاً لأهل البيت فقد كان يبغضهم بغضاً شديداً وقيل أنه أصدر أمره هذا بعد أن رأى الحسين بن الحسن سبط النبى ﷺ ينظر فى مرآة فى بيت فاطمة ، بينما كان هو يخطب على المنبر فأغاظه ذلك فأمر عامله عمر بهدم الحجرات ، فبكى لذلك أهل المدينة بكاءً شديداً ؛ بسبب هذا الهجوم على حجرات نساء النبى ﷺ .

ومن الواجب أن يتضح هذا الأمر بين يدى مقدمة هذا الكتاب لتزول سريعاً تلك الشبهات التى يطرحها الصوفية وغيرهم من عباد القبور ، والتى يجعلونها معبراً إلى الشرك والضلال ، وسبيلاً إلى إغواء العامة والسذج ، الذين لا يتفطنون إلى مثل هذه الحجج ؛ بسبب ما يرون من الأذواق ، وما يفتنهم من

الكرامات والمكاشفات ، والقصص والمنامات التي يتشدد بها الصوفية ليل نهار ؛ فيغتر بها هؤلاء مما يوقعهم في الشرك والعياذ بالله تعالى .

وقد اتضح من ذلك عدة أمور :

الأول : أن أول شرك في العالم كان بسبب الغلو في الصالحين .

الثاني : أن الله تعالى أرسل الرسل من أجل إبطال هذا الشرك .

الثالث : أن العلماء أنكروا ذلك الشرك المتمثل في الغلو في الصالحين ، وما تبعه من بناء المقابر في المساجد .

الرابع : أن الذين غلبوا بالأمر والسلطان هم الذين أقاموا المساجد على المقابر ، وقد انتشر ذلك في الأمم من قبلنا عن طريق اليهود والنصارى ، وفي أمتنا عن طريق القرامطة والجهمية والشيعة .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : ولم يكن في العصور المفضلة مشاهد على القبور ، وإنما ظهر ذلك وكثر في دولة بنى بويه ، لما ظهرت القرامطة بأرض المشرق والمغرب وكان بها زنادقة كفار ، مقصودهم تبديل دين الإسلام ، وكان في بنى بويه من الموافقة لهم على بعض ذلك ، ومن بدع الجهمية والمعتزلة والرافضة ما هو معروف لأهل العلم فبنوا المشاهد المكذوبة ، كمشهد عليّ عليه السلام وأمثاله . (الفتاوى ١٦٧/٢٧) .

ولم يكن انحراف غلاة الصوفية منحصرًا في هذا النوع من الشرك وفقط ، بل هناك أنواع أخرى من الانحراف ملأت جنبات التصوف ، وذلك نتيجة لاتساع مصادره ، وتعدد وسائله ، وقد تمثل ذلك في اتخاذ أنواع مختلفة من الأذكار ما أنزل الله بها من سلطان ، فيها المبهم الجهول ، وفيها التنطع الممقوت ، وفيها المشتبه الذي يحمل المعاني المتضاربة .

وقد حمل التصوف مجموعة من الإشارات والمعاني الباطنة ، التي إن أُؤلّتْ على ظاهرها كانت الغاية في الضلال ، وإن أُؤلّتْ على مقاصدهم كانت هي الكفر بعينه ؛ وقد كان ذلك بسبب نشأة كثير من الصوفية في أوساط الفرس والقرامطة والباطنية ؛ [فأخذوا منهم ومن ضلالهم ما كانت الأمية مع العيش على تربية مجموعة من الخراف والبقر مع اليسير من القرآن لإقامة الصلاة خير من ذلك في الدنيا والآخرة] كما أشار إلى ذلك الإمام الذهبي في نقد إشارات ابن عربي وغيره .

وقد حمل التصوف بدع الموالد وخلة النسوان وصحبة الأحداث ومذهب الجبرية ، وهذا الأخير إن دخل في أمة أرخصها لأعداء الله في ملح البصر . وأخطر ما في التصوف من ضلال يأتي من القول على الله - تعالى ذكره - بغير علم ، وقد كان ذلك في مذاهب الاتحاد والحلول ووحدة الوجود والحقيقة الحمديدية ، وقد توغل في ذلك ابن عربي والعفيف التلمساني وابن الفارض والصدر القنوي وغيرهم ، وقالوا أقوالاً تشيب لها العقول ، وتهتز لها الجبال ، وتنفطر منها السماء وقد كانت سوء خاتمتهم جميعاً دليلاً على فساد أقوالهم . وقد تتبع تلك الطرق التي خاض فيها الصوفية ، وبينت أصلهم ومصادرهم ووسائلهم ، ومرادهم من التصوف وغاية ما ينتهون إليه ، والبدع التي تنشأ من ذلك ، ولم يكن لنا قصد في التعرض إلى أحد من الصالحين ، إذا نقلنا عنه ما لم ينسب إليه مما يتشدد به الصوفية ، ويجعلونه دليلاً على صحة مذاهبهم ، إلا أن نبين أن هذا القول إما أنه كذب على صاحبه أو أنه خطأ منه . والحق على كل حال فيما وافق الدليل ، وإنما يعرف الرجال بالحق ، ولا يعرف الحق بالرجال . ولم يكن لنا من قصد في التعرض لأصحاب الفطرة السليمة والنوايا الطيبة إلا أن نحذرهم من عاقبة التوغل في هذا الطريق ، إذ أنه

يبدأ بشيء من الأذكار محفوظاً بحب الصالحين ، وينتهى إلى الغلو فيهم ، وتسويتهم بالله رب العالمين .

ولقد تتبعت فى هذا الكتاب مناهج الصوفية من كتبهم ، ومن ألسنة أصحابهم وبينت فيه أقوال علماء السلف الصالح رضى الله عنهم ، ورجعت إلى ما كان عليه النبى ﷺ وأصحابه رضى الله عنهم ، وفى هذا الخير كله .

وقد علمت أن الفتنة ما توغلت فى ديار المسلمين إلا بسبب البعد عن زمن النبوة والصحابة ، ولن يفلح الناس بالتصوف ولا بغيره ، إنما يفلح الناس إذا عادوا إلى ما كان عليه النبى ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم .

وما أحسن قول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه حيث قال : « من كان منكم مستنأ فليستن بمن قد مات ، فإن الحى لا تؤمن عليه الفتنة » ، أولئك أصحاب محمد ﷺ كانوا أفضل هذه الأمة وأبرها قلوباً ، وأعمقها علماً ، وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتبعوهم فى آثارهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ودينهم ، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم . « انتهى » .

وما أحسن قول القائل :

وخير الأمور السالفات على الهدى وشر الأمور المحدثات البدائع

وقال الإمام مالك - رحمه الله تعالى - : لا يصلح حال هذه الأمة إلا بما صلح به حال أولها . « انتهى » .

وهذا البحث الذى بين يديك لم يكن اعتراضاً على تحقيق الإخلاص ، ولا تهذيب السلوك ، ولا مكانة الأولياء ، إنما كانت منازلة شريفة بالحجة والبرهان مع أولئك الذين خلطوا الشرك بالتوحيد ، والبدعة بالسنة ، والدوق والرأى بالسنن والآثار ، ومع أولئك الذين زوروا العقل بالهوى حتى خاضوا

بحوراً من الفتن لا يعرف لها قرار ؛ فقالوا بالحلول والاتحاد والحقيقة المحمدية ، ورفعوا الأولياء على الأنبياء ، وعظموا الصالحين حتى أعطوهم من أمور العبادة والطاعة ، والحب والخوف والرجاء ما لا يكون إلا لله ، وقد تملكهم الغضب وثاروا عند التنقص من أوليائهم فيما لهم وما ليس لهم بينما لم يكن ذلك عند التنقص من حقوق الله رب العالمين ... إلخ .

فلم يكن مقصدنا من ذلك البحث إلا لتحقيق التعلق بالله رب العالمين ، وإخلاص التوحيد له وحده ، وترك التعلق بالخلقين والغلو فيهم ، ومقصدنا أيضاً تجريد الاستسلام لرسول الله ﷺ بالطاعة والانقياد ، وتصديق أخباره وأقواله ، والإيمان به وجهه حباً يفوق حب المال والأهل والولد .

ومن أصدق العلامات على ذلك ألا يعبد الله تعالى إلا بما شرع ، ولا يمكن أن يتحقق ذلك إلا بالرجوع إلى ما كان عليه الرعيل الأول من هذه الأمة ، كما قال الإمام مالك رحمه الله تعالى : « لا يصلح حال آخر هذه الأمة إلا بما صلح به حال أولها » .

فلا يمنعنك ما أنت عليه أن تبحث فيما يلقي من الحق ، وإن كان مخالفاً لطريقتك . فأنت أحوج الناس إليه إن هجره الغلاة والغالطون ، وأنت في زمن الغربة الثانية ، في زمن تتجول فيه الشبهات ، وتموج فيه الفتن ، والخير كل الخير فيمن تثبت في معتقده ، وتوقف فيما يشبهه عليه ، واختار مما يعرض عليه أحسن ما فيه . قال ابن مسعود رضي الله عنه يوماً لأصحابه : أنتم في زمان خيركم المسارع في الأمر ، وسيأتي على الناس زمان خيرهم المتوقف المتثبت لكثرة الشبهات . « انتهى » .

ومن أجل هذه الدوافع ، وحباً في إظهار الحق ، واتباعاً لكتاب الله تعالى ، وسنة خليله ورسوله محمد ﷺ كتبت في هذا الموضوع ، مسترشداً بما كان عليه الرعيل الأول أئمة الدين ، ومن تبعهم بإحسان .



وقد تتبعت طرق السالكين العلمية ، والعملية ، والذوقية ، والكشفية ، وما لهم وما عليهم ، ورددتها إلى مصدرها ، وناقشتها بالدليل الصحيح ، واستخرجت النتائج التي يستريح لها الباحث ، ويطمئن لها السالك .

فلا يمنعنك أيها الناظر أن يأتي النقد من باب غير بابك فترده ، فلعلك تنتفع به في يوم لا ينفع فيه الندم ، فأخلص الطلب وحقق الرضا ، قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة : ٦٢] .

وقد قصدت بهذا الكتاب توضيح الحق في هذا الباب ، خاصة في هذا الزمن الذي انتشرت فيه تلك البدع ، وكثر فيه اتباع الأهواء ، وظهرت فيه الحيدة عن طريق الله المستقيم ، فنصيحتي لإخواني الدعاة وشيوخنا الفضلاء الإهتمام ببيان مسائل التوحيد للمسلمين في صورة عملية ميسرة ؛ حتى يتحقق لهم معرفة الله تعالى وصفاته وحقوقه ، على منهاج أهل السنة وسلفنا الصالح - رضوان الله عليهم أجمعين - وأن يهتموا بذلك في دروسهم وفي خطبهم ، فهذا فقط هو الذي ينمى القلب نوراً وإيماناً يقيناً ، بخلاف مسائل الزهد والتخويف من الموت ، ومفارقة الدنيا والنواح على فوات الحظوظ فإنها لا تفيد علماً يقينياً ولا إيماناً راسخاً في القلوب ، ومن تتبع خطب النبي ﷺ وجدها على النحو الأول مشتملة على مسائل التوحيد وإسلام الدين لله رب العالمين ، فمن حجب وسائل التوحيد عن الأمة فقد حجب عنها سبل النجاة وأوقعها في المهانة والشرك والخسران ، ومن دل عليها فقد فتح للأمة باب الفلاح والفوز في الدنيا والآخرة .

وقد أشار إلى ذلك العلامة ابن القيم في زاد المعاد « ٤٢٣/١ ، ٣٢٤ » حيث قال : وكذلك كانت خطبته إنما هي تقرير لأصول الإيمان من : « الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه ، وذكر الجنة والنار ، وما أعد الله لأوليائه وأهل طاعته ، وما أعد لأعدائه وأهل معصيته » ، فيملأ القلوب من

خطبته إيماناً وتوحيداً ومعرفة الله وأيامه ، لا كخطب غيره التي إنما تفيد أموراً مشتركة بين الخلائق وهي النوح على الحياة ، والتخويف بالموت ، فإن هذا أمر لا يحصل في القلب إيماناً بالله ولا توحيداً له ، ولا معرفة خاصة به ، ولا تذكيراً بأيامه ، ولا بعثاً للنفوس على محبته والشوق إلى لقائه ، فيخرج السامعون ولم يستفيدوا فائدة ، غير أنهم يموتون ، وتقسم أموالهم ، ويبلى التراب أجسامهم ، فيا ليت شعري أى إيمان حصل بهذا ؟ وأى توحيد ومعرفة وعلم نافع حصل به ؟ ، ومن تأمل خطب النبي ﷺ وخطب أصحابه - رضی الله عنهم - وجدها كفيلاً ببيان الهدى والتوحيد ، وذكر صفات الرب جل جلاله ، وأصول الإيمان الكلية ، والدعوة إلى الله وذكر آلائه تعالى التي تحببه إلى خلقه ، وأيامه التي تخوفهم من بأسه ، والأمر بذكره وشكره الذي يحببهم إليه ، فيذكرون من عظمة الله وصفاته ما يحببه إلى خلقه ، ويأمرون من طاعته وشكره وذكره ما يحببهم إليه ، فينصرف السامعون وقد أحبوه وأحبهم .

ثم طال العهد وخفى نور النبوة ، وصارت الشرائع والأوامر رسوماً تقام ، من غير مراعاة حقائقها ومقاصدها ، فأعطوها صورها وزينوها بما زينوها به ، فجعلوا الرسوم والأوضاع سنناً لا ينبغي الإخلال بها ، وأخلوا بالمقاصد التي لا ينبغي الإخلال بها ، فرصعوا الخطب بالتسجيع والفقر وعلم البديع ، فنقص بل عدم حظ القلوب منها وفات المقصود بها . « انتهى » .

أسأل الله للجميع التوفيق وعدم التقلب مع الأزمان فإن ذلك نذير شديد يدرس معه أصول التوحيد والإيمان حتى يأتي على الناس زمان لا يعرفون فيه شيئاً عن التوحيد .

وأخيراً فهذا الكتاب مختصرٌ لبحث كبير كنت قد أعددتُه عن التصوف وقد اختصرته بعبارة سهلة تيسيراً للمقصود ورجاء أن ينتفع به عامة المسلمين

في مشارق الأرض ومغاربها وقد جهزتُ هذا المختصر استجابة لرغبة شيخنا العلامة الدكتور/ سعد عبد الرحمن ندا - حفظه الله تعالى - .

فاللهم اجعل عملي هذا في رضاك ، وانفعني بهذا الجهد وقارئه وسائر المسلمين بحسن الثبات على الدين في الدنيا والآخرة واجز اللهم شيخنا الجليل العلامة الدكتور / سعد عبد الرحمن ندا - حفظه الله تعالى - خير الجزاء بما أولاه لهذا الكتاب ، وكاتبه من رعاية ، أسأل الله تعالى أن يجعل عمله في رضاه ، وأن يثيبه على ذلك فضلاً وغفراناً وجنة ونعيماً ، واغفر اللهم لوالدي ولإخواني في الله تعالى وتجاوز عن سيئاتنا وارفع درجاتنا إنك جواد كريم .

وقد قسمت هذا البحث إلى خمسة أبواب :

الباب الأول : اشتقاق التصوف .

الباب الثاني : مصادر التصوف ووسائله .

الباب الثالث : مقاصد التصوف .

الباب الرابع : بدع التصوف .

الباب الخامس : جدال المتصوف .

وبعدُ . فما أصبت فيه من خير فالفضل كله لله تعالى ، وما كان بخلاف ذلك فمني ومن الشيطان والله تعالى منه براء ، وصل اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

أبو عبد الرحمن

عليّ بن السيد الوصيفي

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

الباب الأول تعريف التصوف واشتقاقه

لم يكن لفظ التصوف مشهوراً في القرون المفضلة - وهي القرون الثلاثة الأولى للإسلام - ولم يكن أعظم من الألفاظ التي كانت ولا زالت معبرة عن حقيقة الدين وأصوله ، وهي ألفاظ الإسلام والإيمان والإحسان ، فهي أوسع من أن يشملها معنى التصوف ، أو يكون بديلاً عنها .

قال ابن تيمية - رحمه الله - : « أما لفظ الصوفية فإنه لم يكن مشهوراً في القرون الثلاثة ، وإنما اشتهر بالتكلم به بعد ذلك » . مجموع الفتاوى (١١/٦) .

أما تعريف التصوف لغة :

فالملاحظ أن مادة التصوف لا ترجع إلى أصول لغوية ثابتة ، فهي مادة مجهولة الاشتقاق والمصدر ، ولذلك اختلف علماء اللغة في أمرها على عدة أقوال ، أثارت حولها الجدل واتسع لأجلها النقاش ، ف قيل : نسبة إلى الصف الأول ، وقيل نسبة إلى أهل الصفّة ، وقيل نسبة إلى قبيلة من العرب في الجاهلية ، وهذا كله غير صحيح ، وهناك أقوال أخرى منها : أنها ترجع إلى كلمة « سوفيا » اليونانية ومعناها : الحكمة ، ورجح ذلك من رأى أن تلك الكلمة ليس لها اشتقاق ولا قياس من حيث العربية ، والراجح أن اسم الصوفية مشتق من لبس الصوف .

قال ابن خلدون في المقدمة « ص ٨٦٣ » : « والأظهر أن قيل بالاشتقاق أنه من الصوف ، وهم في الغالب مختصون بلبسه ؛ لما كانوا عليه من لبس فاخر الثياب إلى لبس الصوف » (انتهى) .

أما التصوف اصطلاحاً :

فكما اختلف علماء اللغة في اشتقاق مادة التصوف ومصادرها ، اختلف أئمة التصوف في تحديد المعنى الاصطلاحي للتصوف أيضاً ، ويرجع ذلك لتعدد المقامات والأذواق والأحوال التي يتقلب فيها المتصوفة أثناء سيرهم في هذا الطريق ، وعلى أثر ذلك لا يكاد ينضبط للتصوف معنى شامل يحدد ماهيته وغاياته ، كشأن جميع المعاني المعلومة المصدر السليمة الاشتقاق ، أو المعاني التي ترجع إلى أصول شرعية معتبرة ثابتة بالدليل الصحيح من الكتاب والسنة والإجماع .

وعامة الصوفية يرون اشتقاق هذا اللفظ من الصفاء مناسباً من جهة المعنى اصطلاحاً ، حتى جعلوا كل من ينتسب إليهم علامة على الصفاء ، ولذلك يمدح الصوفية أنفسهم كثيراً ويذكرون قلوبهم ، ويرون طرقهم في الهدى غاية الطرق ، ووصولهم في الأحوال والمقامات منتهى المطالب ؛ حتى عصف برءوسهم الغرور والعجب ، فهذا ابن عربي يقول عن نفسه : لا أعرف في عصرى هذا أحداً تحقق بمقام العبودية مثلي . (اليواقيت والجواهر ص ٦٥) ، ونقل صاحب الرماح عن التيجاني أنه قال : قدماى هاتان على رقبة كل ولي لله تعالى من لدن آدم حتى النفخ في الصور . (انتهى) .

ولا عبرة بما يقولون هم ولا غيرهم ، إنما العبرة بما هو عند الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى ﴾ [النجم : ٣٢] ، وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا (٤٩) ﴾ [النساء : ٤٩] ، قال الشوكاني في الفتح « ٤٤٧/١ » : فليدع العباد تزكية أنفسهم ، ويفوضوا أمر ذلك إلى الله سبحانه ، فإن تركيتهم لأنفسهم مجرد دعاوى فاسدة ، تحمل عليها محبة النفس ، وطلب العلو والتفاخر . (انتهى) .

وقد اشتد نكير النبي ﷺ على المداحين ، ذلك لأن المدح قد يفضي إلى الغلو ، والغلو ذريعة إلى الشرك ، والسنة لمن يحرص على الثناء على من يستحق أن يكون صادقاً غير مغال ولا كاذب ، وأن يرد علم ما وصفه وما مدحه إلى الله تعالى ، كما بين النبي ﷺ في الحديث ، ومن نظر إلى تقصيره بجوار لطف الله تعالى به عاب نفسه التي تستحق المقت والتأنيب ، ووبخها في جنب الله تعالى ، وانتهى أمره إلى طلب العفو والمغفرة من الله تعالى ، فهذا أفضل من الانشغال بالمدح .

ولله در أبي بكر رضي الله عنه صديق هذه الأمة ؛ وخير الناس بعد رسول الله ﷺ حين كان يمدحه أحد يقول : « اللهم أنت أعلم بنفسي من نفسي ، وأنا أعلم بنفسي من غيري ؛ اللهم اغفر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون ، واجعلني خيراً مما يظنون » . (انتهى) .

يقول ذلك وهو الذي لو قيل فيه ما قيل لكان كما قيل ، ولكنه حسن الأدب مع الله ، وصدق النظر إلى النفس باعتبار معرفتها بما يستحقه الخالق من ثناء وتمجيد وتعظيم ، وقد كان النبي ﷺ مع عظيم جاهه وعلو مقامه لا يحب المدح وإن كان فيه ؛ لما في ذلك منافاة لمقام العبودية الذي لا يحب أن يرفع فوقه ، فعن أنس رضي الله عنه أن ناساً قالوا : يا رسول الله يا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا ، فقال النبي ﷺ : « يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهوينكم الشيطان أنا محمد بن عبد الله ورسول الله ، والله ما أحب أن ترفعوني فوق ما رفعني الله عز وجل » ، وفي رواية : « ولا يستجرتكم الشيطان » ^(١) .

(١) صحيح : رواه أحمد في المسند (١٣١١٧) ، السنن الكبرى للبيهقي (٧٠/٦) ، مسند عبد بن حميد (١٣٠٩) .

قال الشيخ العلامة عبد الرحمن بن حسن - رحمه الله - في فتح المجيد « ص ٤١٦ » : كره عليه السلام أن يواجهوه بالمدح فيفضى بهم إلى الغلو ، وأخبر عليه السلام أن مواجهة المادح للممدوح بمدحه ولو بما فيه ، من عمل الشيطان لما تفضى محبة المدح إليه من تعظيم الممدوح في نفسه ، وذلك ينافى كمال التوحيد ، وكمال الذل يقتضى الخضوع والخشوع والاستكانة لله تعالى وأن لا يرى نفسه إلا في مقام الذل لها والمعاتبة لها في حق ربه ، وكذلك الحب لا تحصل غايته إلا إذا كان يحب ما يحبه الله ويكره ما يكرهه الله من الأقوال والأعمال والإرادات ، ومحبة المدح من العبد لنفسه تخالف ما يحبه الله منه ، والمادح يغره من نفسه فيكون آثماً ، فمقام العبودية يقتضى كراهة المدح رأساً ، والنهى عنه صيانة لهذا المقام « انتهى » .

وما قاله ابن عربى تطاول ، فقد كان علماً في الإلحاد والزندقة ، وهذا لا يرفعه إلى ما ادعاه لنفسه من الاختصاص ، وإن صدق نفسه فيما يقول فهو ليس بشيء .

وكما قال الشاعر :

ليس التطاولُ رافعاً من جاهلٍ وكذا التواضعُ لا يضرُّ بعاقِلٍ
لكنْ يَزَادُ إذا تواضعَ رفعةً ثم التطاولُ ما له من حاصلٍ

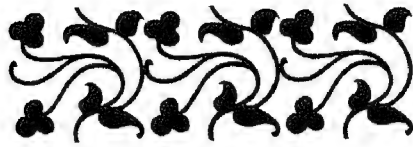
كان من الواجب على ابن عربى أن يعلم أن مقولته هذه من وحى الشياطين ، وقد أكد بنفسه أن أهل الكشف لا يسلمون من كيد الشياطين ، فيقول فيما نقله عنه الشعرانى فى اليواقيت والجواهر « ٨٧/٢ » : واعلم أن الشيطان لا يزال مراقباً لقلوب أهل الكشف ، سواء كان أحدهم من أهل العلامات أو لم يكن ؛ لأن له حرصاً على الإغواء والتليس . (انتهى) .

وما قاله التيجانى اختلاق آسن وافتراء على الله تعالى - الذى يعلم وحده

مقادير العباد وحقيقة ما هم عليه - وهو أيضاً تغير بالنفس ، وانزالها منزلاً ليس لها أن تدعيه ، وهذا الكلام ينقض في مناهج الأخلاق ، وتهذيب النفس الذي تتغنى به تلك الطائفة ، ويضيع الأعمال الصالحة ويحبطها ، وينافي مقام العبودية ؛ وعلى ذلك فتعريف التصوف بأنه خلق أو أنه صفاء تعريف قاصر ، لا يدل على جميع ما يرمى إليه أئمة الصوفية ، في وسائلهم ومقاصدهم ومقاماتهم وأحوالهم .

وإذا كان خلق بالمفهوم الصوفي يقصد به الخلق الذوقي المتحرر من ضوابط الشريعة ، فهذا مما لا يحمد على الإطلاق ولا كرامة .
قال الشاعر :

لن يحمدوك على خلق ولا خلق إذا رأوك بلا عقل ولا دين



الصوفية والزهد

الزهد في اللسان « ١٨١٦/٣ » : الزهد ضد الرغبة والحرص على الدنيا . (انتهى) .

وتدور معاني الزهد اصطلاحاً حول عدة أمور : منها : قصر الأمل ، وعزوف القلب عن الدنيا ، وعدم الميل إليها وعدم الاطمئنان بها ، وترك التنافس فيها ، والحذر المستمر من الافتتان بها ، وقد جمع الإمام أحمد - رحمه الله - مراتب الزهد وبين وسطية الإسلام فيه بأوجز عبارة وأحسن بيان ، فقال : الزهد على ثلاثة أوجه : الأول : ترك الحرام وهو زهد العوام ، والثاني : ترك الفضول من الحلال ، وهو زهد الخواص ، والثالث : ترك ما يشغل عن الله وهو زهد العارفين . (تهذيب المدارج ص ٢٨٤) .

وقد زكى الصوفية الزهد وكان من وسائلهم ، ولهم فيه مقامات وأحوال ، وقد ظن بعض الناس أن التصوف هو الزهد ؛ وذلك لأن الصوفية غالباً ما يحتقرون الدنيا ويستصغرونها - وهذا غير صحيح - فالزهد شيء والتصوف شيء آخر ، فالزهد لم يختلف أحد في فضله وبركته ، وترغيب الإسلام فيه ، بخلاف التصوف ، فالنزاع فيه كبير ، بل إن الزهد حينما تكلم فيه المتصوفة ناله من النزاع والاعتراض ما لم ينله من قبل ؛ وذلك لأنه امتد إلى تحقير الأعمال والوسائل الشرعية والعملية ، التي جعلها الله سبباً للبقاء والصلاح ، بحجة أنها علائق وأحجبة تحول دون الوصول ، وتمنع القلوب من التلقى والمشاهدة والفناء ، وهذا ليس بزهد ، إنما هو بدعة وضلالة .

يقول الجليل بن محمد : ما أخذنا التصوف عن القيل والقال ، لكن عن الجوع وترك الدنيا ، وقطع المألوفات والمستحسنات . (الرسالة ص ١٠٦) .

وذكروا عن أبي سليمان الداراني أنه قال : إذا طلب الرجل الحديث أو الزواج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا . (الإحياء ٦١/١) .

وحكى الشعراني في الطبقات (٨٩/١) عن أبي بكر الشبلي قال : وكان إذا أعجبه صوف أو قلنسوة أو عمامة لفها ، وأدخلها النار فأحرقها ، ويقول : كل شيء مالت إليه النفس دون الله وجب إتلافه . فقليل له : لم لا تتصدق به ؟ فقال : صورته باقية فربما تبعته النفس إذا رآته على الغير فكان الإحراق أسرع في إتلافه لمبادرة للإقبال على الله عز وجل . (انتهى) .

وهذا كله أثر من آثار السلبية في التعامل مع المكونات الضرورية النافعة للحياة ، وفي هذا يبلور الأستاذ / على الدقاق المفهوم العلمي للزهد عند الصوفية قائلاً : الزهد أن تترك الدنيا كما هي ، لا تقول أبني رباطاً ، أو أعمّر مسجداً . (الرسالة ص / ٢٩٤) .

وقد يتعجب أحدهم حين يرى أننا ننسب كثيراً من أعمال الصوفية إلى الشياطين ، ولا عجب في ذلك ، فافتقار هذه الأعمال للأسانيد الشرعية الصحيحة ، والأصول المعتمدة دليل على نسبتها إلى الشيطان ، وهذا الأخير دائماً ما يدفع الناس إلى فعل السوء ، ويضيق عليهم معاشهم .

حكى القشيري في الرسالة (ص / ٨٤) عن إبراهيم الخواص قال : طلبت الحلال في كل شيء ، حتى طلبته في صيد البحر ، فأخذت قصبة وجعلت فيها شعراً ، وجلست على الماء فألقيت الشص ، فخرجت سمكة فطرحتها على الأرض ، وألقيت ثانية فخرجت لي سمكة ، إذ من ورائي لطمة لا أدرى من يد من هي ، ولا رأيت أحداً ، وسمعت قائلاً يقول : أنت لم تصب رزقاً في شيء إلا أن تعمد إلى من يذكرنا فتقتله ، قال إبراهيم : فقطعت الشعر ، وكسرت القصبة وانصرفت . (انتهى) .

فمن ترى هذا الذى لطم الشيخ إبراهيم الخواص من خلفه على قفاه بغتة ؟ وحرّم عليه ما أحله الله تعالى إلا أن يكون شيطاناً رجيماً ١١٩ ، وقد ثبت فى القرآن والسنة أن الله تعالى أحل لعباده صيد البحر كما قال تعالى : ﴿ أَحَلَّ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ مَتَاعاً لَّكُمْ وَلِلْغِيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (٩٦) [المائدة : ٩٦] ، فكيف بعد ذلك يستجيب الشيخ لمن لم يكلف بطاعته ، ولم يؤمر بإرضائه ، فيكسر ما جعله الله سبباً مباحاً للرزق والصيد ١٢٠ .

الزهد فى الجنة :

زهد الصوفية فى الجنة وهى النعيم المقيم الدائم ، والسرور المستمر ، واعتبروا أن العبادة التى يتغنى بها صاحبها دخول الجنة عبادة مشكورة ، غير أن صاحبها لا يستحق أن يحمل لقب الصوفى .

يقول ممشاد الدينورى : منذ ثلاثين سنة تعرض عليّ الجنة فما أعرتها طرفى . (الإحياء ٣٦٠/٤) ورووا عن رابعة العدوية أنها قالت : « ما عبدته خوفاً من ناره ، ولا حباً فى جنته ، فأكون كالأجير السوء ، بل عبدته حباً له وشوقاً إليه . (الإحياء ٣١٠/٤) .

ولم يكن ذلك من هدى النبى ﷺ ، فقد قال لأصحابه : « سلوا الله لى الوسيلة فإنها منزلة فى الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فمن سأل لى الوسيلة حلت له الشفاعة » ^(١) ، فانظر -رحمك الله - إلى حرص النبى ﷺ وطمعه فى منزلة واحدة من الجنة ، وهؤلاء لا يعيرونها طرفاً .

(١) رواه مسلم فى الصلاة (٣٨٤) والترمذى فى الصلاة (٢١١) والنسائى فى الأذان (٦٧٨) وأبو داود فى الصلاة (٥٢٩) وابن ماجه فى الأذان (٧٧٢) وأحمد فى المسند (١٤٤٠٣) .

أما رؤية الله تعالى في الآخرة والتي يجعلها الصوفية عطاءً خاصاً بهم ، فهي لأهل الجنة جميعاً يرون الله تعالى دون تمييز ولا تقسيم ، وهذا مصداقاً لما بين الله تعالى في كتابه العزيز : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] ، وقد فسر رسول الله ﷺ هذه الآية قائلاً : « إذا دخل أهل الجنة الجنة قال : يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً أزيدكم ، فيقولون : ألم تبيض وجوهنا ، ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ، قال : فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل » ثم تلا هذه الآية ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ (١) .

فهذه عمومات صريحة تثبت رؤية المؤمنين جميعاً لربهم سبحانه وتعالى دون معاناة ولا تفرقة ، وذلك في كل الجنان وفي كل الدرجات ، وهم مع ذلك يتمتعون بالحوار العيني ، واللؤلؤ المكنون ، وكذا بالقصور والنماز ، والأشجار والأنهار ، فليس نعيم الجنة مقتصرأ على المخلوق فقط كما يظنون .

أردأ نظرة للصوفية :

وعند الصوفية نظرة أردأ من ذلك وأجراً ، إذ يعدون عطاء الله تعالى لعباده الصالحين في الآخرة نوعاً من المكر منه سبحانه وتعالى بهم ، يشغلهم به عن النظر إليه ، يقول أبو حمزة الخراساني : قد يقطع بأقوام في الجنة فيقال لهم : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئاً بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ (٢٤) ﴿ [الحاقة : ٢٤] ، فشغلهم عنه بالأكل والشرب ، ولا مكر فوق هذا ولا حسرة أعظم منه . (التلبيس ص / ٣٣٣) . قلت : لقد قلب الصوفي الأمر فجعل نعيم الجنة عقاباً ومكراً ، والمكر عند الله عقوبة للماكرين ، وهذا جعله عقوبة للمؤمنين .

(١) رواه مسلم في الإيمان (١٨٨) والترمذي في صفة الجنة (٣١٠٥) وابن ماجه في المقدمة (١٨٧) وأحمد في المسند (١٨٤٥٦) .

الزهد فى العلم والسنة :

يقول أبو يزيد البسطامي : أخذتم علمكم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علماً عن الحى الذى لا يموت . (الفتوحات لابن عربى ٣٦٥/١) وهذا الذى قاله أبو يزيد هو الذى من أجله احتقر الصوفية العلم وأهله ، حتى إن بعضهم كان يطلبه خفية .

قال أبو سعيد الكندى : كنت أنزل فى رباط الصوفية ، وأطلب الحديث فى خفية ، بحيث لا يعلمون ، سقطت الدواة يوماً من كمى ، فقال لى بعض الصوفية : استر عورتك . (انظر تلبس إبليس ص ٣٢٨) .

ويقول عليّ بن مهدي : وقفت ببغداد على حلقة الشبلى فنظر إلى ومعى محبرة فأنشأ يقول :

تسربلت للحرب ثوب الغرق	وجبت البلاد لوجد القلق
ففيك هتكت قناع الغوى	وعنك نطقت لدى من نطق
إذا جادلونى بعلم الورق	برزت لهم بعلم الخرق

(ت : ٣٢٩) .

لماذا اختار الصوفية نبذ العلم والعلماء ؟ :

تتلخص اخلفية التى جنحت بالصوفية إلى هذا الطريق فى ثلاثة أشياء :
 أولاً : الصوفية لا يرون العلم ولا العبادة طريقاً إلى مقصودهم ، إنما يرون الطريق فى إهانة النفس وإذلالها ، والإتيان ببعض الرياضات والمجاهدات ، التى لا أصل لها فى الكتاب ولا فى السنة .

وفى هذا يقول أبو حامد الغزالي فى الإحياء (١٩/٣) : فاعلم أن ميل أهل التصوف إلى العلوم الإلهامية دون التعليمية فلذلك لم يحرصوا على دراسة

العلم وتحصيل ما صنفه المصنفون والبحث عن الأقاويل والأدلة المذكورة ، بل قالوا الطريق تقديم المجاهدة ومحور الصفات المذمومة وقطع العلائق كلها والإقبال بكنة الهمة على الله تعالى ، ثم قال : وزعموا أن الطريق في ذلك أولاً بانقطاع علائق الدنيا بالكلية وتفريغ القلب منها ، ويقطع الهمة عن الأهل والمال والولد والوطن وعن العلم والولاية والجاه ، بل يصير قلبه إلى حالة يستوى فيها وجود كل شيء وعدمه ، إلى أن قال : ثم يخلو بنفسه في زاوية مع الاقتصاد على الفرائض والرواتب ويجلس فارغ القلب مجموع الهم ولا يفرق فكره بقراءة قرآن ولا بالتأمل في تفسير ولا بكتب حديث ولا غيره ، بل يجتهد أن لا يخطر بباله شيء سوى الله تعالى ، فلا يزال بعد جلوسه في الخلوة قائلاً بلسانه الله الله على الدوام مع حضور القلب ، حتى ينتهي إلى حالة يترك تحريك اللسان ويرى كأن الكلمة جارية على لسانه ، ثم يصبر عليه إلى أن يمحي أثره عن اللسان ويصادف قلبه مواظباً على الذكر ، ثم يواظب عليه إلى أن يمحي عن القلب صورة اللفظ وحروفه وهيئة الكلمة ويبقى معنى الكلمة مجرداً في قلبه حاضراً فيه كأنه لازم له لا يفارقه وله اختيار إلى أن ينتهي إلى هذا الحد . (انتهى) .

قلت: إن من العجب حقاً أن تقوم دعوة دينية على نبذ العلم ومجافاة العلماء، وقد أجمع العلماء أنه لا صلاح لأمة إلا بالعلم والعلم الصحيح خاصة.

قال ابن الصلاح : فإن صلاح الأمة في صلاح أعمالها ، وصلاح أعمالها في صحة علومها ، وصحة علومها في أن يكون رجالها أمناء فيما يرون أو يصفون ، فمن تحدث في العلم بغير أمانة فقد مس العلم بقرحة ، ووضع في سبيل فلاح الأمة حجر عشرة . (رسائل ابن الصلاح ١٣/١) .

فليس من عمل يتقرب به العبد إلى الله تعالى أعظم من العلم به ، ولا يتفاضل أهل الجنة على غيرهم في الجنة كتفاضلهم في العلم ، قال تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [المجادلة : ١١] .

ولو لم يكن في شرف العلم أكثر من أن يجعل الله تبارك وتعالى أهله شهداء لله تعالى بالعدل والقسط لكفاهم ذلك فضلاً ومكانة ، قال تعالى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [آل عمران : ١٨] .

قال ابن كثير في تفسير هذه الآية (٣٥٤/١) : ثم قرن شهادة ملائكته وأولى العلم بشهادته فقال : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [١٨] ، وهذه خصوصية عظيمة للعلماء في هذا المقام (انتهى) .

ولذا جعل الله تعالى أهل العلم أمانة لأهل الأرض جميعاً ، في حين أن الجهل نفق مظلم لا خير فيه ، والله در القائل :

ما الفضلُ إلا لأهل العلم إنهم على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقيمة المرء ما قد كان يحسنه والجاهلون لأهل العلم أعداء

ثانياً : طلب العلم يحتاج إلى حفظ ودراسة ، ومراجعة ورحلة وكتابة ، وهذا طريق طويل وشاق حتى يصل الإنسان به إلى الريادة والولاية ، وهم لا يستطيعون مجاراة المحدثين والحفاظ والأمراء في ذلك ؛ ولذلك اختاروا المجاهدات لأنها أهون وأيسر .

ولذلك قال الإمام الشافعي : أسس التصوف على الكسل . (انظر تلبيس إبليس ص ٣٢٠) .

ثالثاً : هذا الطريق يسهل به قيادة الناس ، والاستحواذ عليهم ؛ لأنه ينشئ قاعدة عريضة جاهلة خفيفة المحامل قابلة للخيالات ، مستجيبة للأوهام ؛ يسهل ابتلاعها والسيطرة عليها ، بخلاف الأوساط العلمية ، التي يصعب على صاحب الباطل أن يروج فيها باطله لما فيها من تحقيق وضبط .

فبغض العلم والعلماء والميل إلى الجهل هو الذى من أجله أحب كثير من السلاطين التصوف ومالوا إليه ؛ لأنه لا يشاركهم فى أمورهم ولا يعترض علم أحوالهم فهم على قاعدة « دع ما لقيصر لقيصر وما لله لله » ، أما طريق العا فليس فيه ذلك وهذا هو الذى جعلهم يكرهون العلم وأهله ؛ لأنه يحول بينه وبين أهوائهم ، ولا يتركهم فى راحة ولا دعة .

وذلك كما قال ابن الجوزى : لأن الفقهاء يحظرونهم بفتاواهم ء ضلالهم وفسقهم ، والحق يثقل كما تثقل الزكاة . (انظر تلبس إبليس . د ٣٧٤) .



مظاهر نبذ العلم عند الصوفية

أولاً : الاعتماد على الذوق :

يعتمد الصوفية على الذوق ، ويسمونه بعلم الخرق ، ويقدمونه على الشريعة إذا تعارض معها ، أو يؤولون الشريعة على مقتضاه ، والذوق هذا لا ضابط له ولا حد ، وهو يتغير بتغير الأخلاق والعوامل النفسية والأعراف ومقامات الشيوخ ؛ ولذلك فأذواق الصوفية بعدد أنفاس أصحابها ، وقد ترى بين الصوفية آفات عدة يرجع منشؤها إلى تلك الأذواق الفاسدة ، التي هجمت على عقولهم من تلك المتغيرات السابقة . والذوق : حكم اللذة . والحكم على الشيء بما يدرك من لذة لا يدل على صحة هذا الشيء ، فقد يكون خطأ ، وقد يكون صواباً ؛ وذلك لأن اللذة كما تنشأ من الإيمان تنشأ أيضاً من الكفر والعصيان . أما أنها تنشأ من الإيمان فقد قال النبي ﷺ : « ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً » ، (رواه مسلم في الإيمان (٣٤) والترمذي في الإيمان (٢٦٢٣) وأحمد في المسند (١٧٨١) والإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب كان له لذة عظيمة يستشعرها كل مؤمن صادق ، ومن كان هذا أمره فهو صادق الفراسة والإلهام والذوق والحكم ، إلا أنه لا يستغنى عن الكتاب والسنة لضبط ذلك كله .

وأهل الأهواء لهم ولع ولذة بمعاصيهم يستشعرونها في قلوبهم ويفرحون بها ، قال تعالى : ﴿ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ﴾ [البقرة : ٩٣] ، قال قتادة : أشربوا حبه حتى خلص ذلك إلى قلوبهم (تفسير الطبرى (٤٢٢/١) .

والمعنى أنه تغلغل في داخلهم ، حتى صار له ذوق ولذة ظاهرة ، ولكنها

لذة مؤقتة ، يعقبها ألم وحسرة ، لا تصلح ديناً ولا دنياً ، فهل ترى مثل هذه اللذة وهذا الذوق يصلح فى الحكم والفصل والقبول والرد ، وهذا نتاجه لا يخفى عليك أهواء متقلبة ، وحياة منتكسة !!؟ .

يقول الإمام الذهبى فى السير (٤/٤٧٢) إذا رأيت المتكلم المبتدع يقول : دعنا من الكتاب والأحاديث ، وهات العقل فاعلم أنه أبو جهل ، وإذا رأيت السالك التوحيدى يقول : دعنا من النقل والعقل ، وهات الذوق والوجد ، فاعلم أنه إبليس قد ظهر بصورة بشر أو قد حل فيه ، فإن جنت منه فاهرب ، وإلا فاصصرعه وابرك على صدره ، واقرأ عليه آية الكرسي واخنقه . (انتهى) .

إن اعتماد الصوفية على الذوق دون النقل والعقل أمر فى غاية العجب ؛ وذلك لأن النقل والعقل ما جعلاً إلا طريقاً إلى توحيد الله تعالى ورضاه .

فالنقل ضابط والعقل خادم ، وإذا كان النقل والعقل طريقين إلى الله تعالى بهذه الكيفية فما يجب احتقارهما ونبذهما ، إذا كان مقصود التصوف هو الوصول إلى الله تعالى ، ولو قدر أن الصوفية يصلون حقيقة إلى توحيد الله تعالى بالذوق كما يزعمون فهذا شئ طيب ، ولكن ما الداعى إلى محاربة النقل والعقل إذا وصلاً إلى نفس النتيجة بدون الذوق ؟ .

إن هذا المنهج الذى اعتمده أولياء التصوف ، وشاركهم فيه الفلاسفة هو الذى تمخض عنه علم الوجد والكشف والحال والجمع والفرق والصحو والسكر والغيبة والحضور والبسط والقبض والطوابع واللوامع ، وغيرها من الألفاظ والمصطلحات التى اتخذها أئمة التصوف عوضاً عن علوم الشريعة والرسالة ، وسموها بعلم الخرق ، ثم قدموها فى قالب من الحكمة والنظم والشعر ، ثم رفعوها على علوم الشريعة سنداً ودليلاً ، وما ينبغى لمسلم أن يقدم الذوق أو

العقل أو الهوى على علوم الشريعة ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا
بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الحجرات : ١] .
وللإنصاف فإن تقدم الذوق على الشريعة لم يكن من نهج المتقدمين
المشهورين باتباع طريقة السلف ومنهج أهل السنة أمثال الشيخ عبد القادر
الجيلانى ، فإنه كان معظماً للشريعة ، وما كان يقدم عليها ذوقاً ولا كشفاً
ولا هوى .

قال ابن تيمية - رحمه الله تعالى - فى تعليقه على فتوح الغيب
(٤٨٨/١٠) والشيخ عبد القادر ونحوه من أعظم مشايخ زمانهم أمراً بالتزام
الشرع والأمر والنهى ، وتقديمه على الذوق والقدر ، ومن أعظم المشائخ أمراً
بترك الهوى والإرادة النفسية ، فإن الخطأ فى الإرادة من حيث هى إرادة إنما
يقع من هذه الجهة ، فهو يأمر السالك أن لا تكون له إرادة من جهة هواه
أصلاً ، بل يريد ما يريد الرب عز وجل . (انتهى) .

ثانياً : الاعتماد على الإلهام :

وما قيل على الذوق يقال على الإلهام : فقد صرف الصوفية جميع مفاهيم
الدين بل جميع العلوم على أساسه ؛ لينصروا مذهبهم وطريقتهم ، وقد احتقروا
بسببه كل وسيلة أخرى توصل إلى الله تعالى .

والإلهام ما يلقى فى الروح ، من أمور تبعث على الفعل أو الترك . والملمهم
مهما أوتى من علوم فإن الله تعالى لم يضمن له سلامتها كما ضمن لعباده
حفظ الكتاب والسنة ، ولذلك لم يكن لأحد أن يترك شيئاً من الشرع لأجل
أنه كوشف بتحريمه ، أو يفعل شيئاً من الحرام لأجل أنه كوشف بجوازه ،
وذلك لأن الكشف قد يكون نوعاً من الاجتهاد الذى يتنازعه الخطأ والصواب ،
أو نوعاً من الظن الذى تتحدث به النفس ، أو تلبساً من الشيطان ، وليس هناك

أحد من الأولياء معصوماً من كيد الشيطان ، أو أن الله تعالى قد تعهد له بتصحيح ما ألقاه الشيطان إليه من الضلالات والأوهام ، كما تعهد لرسله وأنبيائه بحفظهم من أمانى الشياطين .

ولأجل ذلك يجب على من امتن الله عليه بشيء من الكشف أن يرده إلى الكتاب والسنة ، وأن يستشير ويستخير ، ولا يستغنى بإلهامه وكشفه ، فالإلهام مجرداً لا يصلح أن يستقل عن العلوم الشرعية في الاحتجاج والعمل والحكم والقضاء والتعبد والحساب ، ولا يمكن أن ينسخ نصاً محكماً ، ولا أن يضبط حكماً متشابهاً ، بل الأصل في ذلك كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وإجماع الصحابة رضوان الله تعالى عليهم .

أما المنامات فيقول الصوفية : إن ما يعطاه الصوفى على الأسرة أعظم مما يعطاه فى الصلاة ، فالمنامات لها وقع كبير جداً عند الصوفى ، وقلمما يفوت على الصوفى يوم إلا ويسأل صاحبه عما رأى فى منامه ، وهل رأى شيخه أم لم يره ، حدثنى أحدهم أنه كان مريضاً بالبواسير وفى ذات ليلة رأى شيخه فى المنام يجرى له عملية البواسير واحتج على ذلك بأنه وجد قطرة دم فى ثوبه . قلت : كم ضحك الشيطان على هؤلاء .

هذا صنف منهم ، وآخرون لا يجدون حجة على الامتثال والانتهاز إلا فى المنامات وهذا ليس بطريق سوى ولا بنهج مرتضى ، فمن المعلوم أن الأحلام والمنامات والتجارب إذا صادمت الشرع ، وجاءت بما يخالف المحكم ضرب بها عرض الحائط ، وذلك لما قد يداخلها من تلايس النفس ووساوس الشيطان ، وليس عند هؤلاء الصوفية ما ينسخ ذلك التلبيس ، حتى يؤخذ قولهم ويصير حجة على غيرهم ، وهذا بخلاف رؤى الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم - فهى وحى من الله تعالى ، لأن الله تعالى تعهد بحفظها من أمانى الشياطين .

قال ابن القيم في المدارج (١ / ٥١) : ورؤيا الأنبياء وحى ، فإنها معصومة من الشيطان ، وهذا باتفاق الأمة ، ولذا أقدم الخليل على ذبح ابنه إسماعيل - عليهما السلام - بالرؤيا ، أما رؤيا غيرهم فتعرض على الوحي الصريح ، فإن وافقته وإلا لم يعمل بها ، فإن قيل : فما تقولون إن كانت رؤيا صادقة أو تواطأت ؟ قلنا : متى كانت كذلك استحالت مخالفتها للوحي ، بل لا تكون إلا مطابقة له منبهة عليه أو منبهين على اندراج قضية خاصة في حكم لم يعرف الرائي اندراجها فيه ، فيتنبه بالرؤيا على ذلك . (انتهى) .

ثالثاً : الاعتماد على الآثار الموضوعة والأحاديث الضعيفة :

لقد زهد الصوفية حقاً في علم الحديث والإسناد وهدموه ، واستغنوا عن رواة السنن والآثار النبوية - ونفروا الناس منهم وهم الذين أقام الله بهم الدين ونصر بهم الملة - الذين لولاهم ما عرف هؤلاء عن الإسلام ولا عن نبي الإسلام شيئاً - وعبدوا الله تعالى بلا ضوابط ولا أصول ، وجعلوا الأذواق والمكاشفات أساس القبول والرد ، وما ذاك إلا طريق وهم وسبيل خيال ، وهذا هو الثغر الذى تنهض من خلاله البدع ، وتموت تحت لباته السنن .

وداهية الأثافي أن كبراءهم لا يفرقون بين الحسن والصحيح ولا بين المنكر والضعيف ، فهذا أبو حامد الغزالي - رحمه الله تعالى - قال عن نفسه فى العلم الذى يفسر به القرآن ويضبط به الدين وهو علم الحديث : بضاعتى فى علم الحديث مزجاة . (رسالة قانون التأويل ص ١٦) .

وقد بين الإمام الذهبى اشتغال الإحياء على كثير من الأحاديث الضعيفة والموضوعة فقال فى السير (٣٤٠ / ١٩) : أما الإحياء ففيه من الأحاديث الباطلة جملة ، وفيه خير كثير ، لولا ما فيه من آداب ورسوم ، وزهد من طرائق الحكماء ، ومنحرفى الصوفية . نسأل الله علماً نافعاً . (انتهى) .

وابن تيمية - رحمه الله تعالى - يؤكد قولهما ويقول : فإن فرض أن أحداً نقل مذهب السلف كما يذكره ، فإما أن يكون قليل المعرفة بآثار السلف كأبي المعالي وأبي حامد الغزالي وابن الخطيب وأمثالهم ممن لم يكن لهم من المعرفة بالحديث ما يعدون به من عوام أهل الصناعة فضلاً عن خواصها ، ولم يكن الواحد من هؤلاء يعرف البخارى ومسلماً وأحاديثهما إلا بالسماع ، كما يذكر ذلك العامة ، ولا يميزون بين الحديث الصحيح المتواتر عند أهل العلم بالحديث وبين الحديث المفترى المكذوب وكتبهم أصدق شاهد بذلك ففيها عجائب ، وتجد عامة هؤلاء الخارجين عن منهج السلف من المتكلمة والمتصوفة يعترف بذلك إما عند الموت وإما قبل الموت والحكايات في هذا كثيرة ومعروفة . (الفتاوى ٤ / ٧١ ، ٧٢) .

وفى هذا استغناء واضح عن العلوم الضابطة ، والموازين الصحيحة التى عليها علماء السنة ، بل وفى ذلك تسفيه لجهدهم فى هذا المجال ، الذى تميزوا به على أهل البدع ، وسار مفخرة لهم على سائر الأمم ، واستغناء الصوفية عن هذه الضوابط ، وتكلم العلوم معناه أنهم يتتبعون الشبهات ، ويرعون فى الفتن ، فكيف بعد ذلك تستقيم سبلهم ، وتسلم مقاصدهم ؟ ، وأنى لهم إشراقات نور وصدق أذواق ؟ !

ولذلك فإنك ربما تستطيع أن تنقل جبلاً بإبرة ولا تستطيع أن تنقل صاحب بدعة عن بدعته كما كان يقول شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - وذلك لأن الأحاديث الموضوعة والمفاهيم المغلوطة قد ملأت جنبات نفسه ، وطمست بصيرته ، وتغلغلت فى نياط فؤاده ، وهو يرى أن هذا هو الحق ، وأن ما تدعوه إليه دعوة للتخلص من الحق ، فكيف يتزحزح عن ذلك ؟ .

يقول ابن عربي :

لست ممن يقول قال ابن حزم لا ولا أحمد ولا النعمان
وقال : لقد عرضت أحاديثه عليه جميعها فكان يقول عن أحاديث
صحت من جهة الصناعة ما قلتها ، وعن أحاديث ضعفت من جهتها قلتها .
(انظر الشذرات ٢٠٠/٥) وبين في الرسائل (ص ٤) طريقة القوم في قبول
الحديث ورده فقال : وهم أخذوه عن طريق الكشف عن قائله صحيحاً فتعبدوا
به أنفسهم على غير ما تقرر عند علماء الرسوم (انتهى) .

وزعم التيجاني رؤية الرسول ﷺ وقال : رأيته مرة ﷺ وسألته عن الحديث
الوارد في سيدنا عيسى عليه السلام قلت له : ورد عنك روايتان صحيحتان واحدة
قلت فيها يمكث بعد نزوله أربعين وقلت في الأخرى سبعاً ما الصحيحة منها
قال ﷺ : رواية السبع (انظر جواهر المعاني ٥٠ / ١) .

وفي هذا كفاية لبيان استغناء الصوفية عن العلوم الضابطة والموازن
الصحيحة ، وطرد ذلك اتباع الشبهات ، والولوج في الفتن ، وعلى إثر ذلك
كيف تستقيم السبل وتسلم المقاصد وتصدق المكاشفات ؟ وهذه عدة أمثلة
للأحاديث المفتراة المنقولة في كتب الصوفية .

« كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث » ^(١) ، « لولاك لولاك
ما خلقت الأفلاك » ^(٢) « توسلوا بجاهي فإن جاهي عند الله عظيم » ^(٣)
« عليكم بلباس الصوف تجددوا حلاوة الإيمان » ^(٤) « أكثروا ذكر الله حتى

(١) ضعيف : انظر السلسلة الضعيفة والموضوعة للألباني رقم (٦٦١) .

(٢) ضعيف : انظر السلسلة الضعيفة والموضوعة للألباني رقم (٢٨٢) .

(٣) لا أصل له : انظر السلسلة الضعيفة والموضوعة للألباني رقم (٢٢) .

(٤) موضوع : انظر السلسلة الضعيفة والموضوعة للألباني رقم (٩٠) .

يقولوا مجنون» ^(١) «كنت كنزاً مخفياً» ^(٢) .

فهذه من أصول الضلالات والأوهام ، ولو كان عند أحدهم علم بمصطلح الحديث لردّها في وجوه أصحابها ، وخطيهم خيبة الكسعى ، ولكن هيهات هيهات فقد هجروا هذا العلم وسفهوه اعتماداً على الأوهام والمنامات والأذواق ، وقد علموا أنه مفخرة الأمة الإسلامية على سائر الأمم . وفي الحقيقة لقد تبين من استقراء أحوال الذين قالوا : « إن علمهم هذا مقيد بالكتاب والسنة » أنهم ثلاثة أقسام إما مغلوبون ، وإما جهلة ، وإما أصحاب سياسة ودهاء .

ومنهم ابن عربي كما ذكر الإمام برهان الدين البقاعي في كتاب تنبيه الغيبى « ص ٢٠ » أنه كان أصنع الناس في التلبيس ، فإنه يذكر أحاديث صحاحاً ويحرفها على أوجه غريبة ومناح عجيبة ، فإذا تدرج معه من أراد الله - والعياذ بالله - ضلاله وصل ولا بد إلى مراده من الانحلال عن كل شرعة ، والمباعدة لكل ملة . (انتهى) .

وصية وتذكرة :

يجب على المؤمن الصالح أن يوحد الله تعالى في إلهيته وربوبيته وأسمائه وصفاته ، كما يجب عليه أن يوحد الرسول ﷺ في الاتباع ، فلا يقدم عليه وجداً ولا ذوقاً ولا خيلاً ولا مناماً ، ولا شيخاً ولا فيلسوفاً ، ولا حياً ولا ميتاً ، وتوحيد الرسول في الاتباع يدور حول تصديقه فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتهاز عما نهى عنه وزجر ، وألا يعبد الله إلا بما شرع ، والمتمسك بذلك

(١) ضعيف : انظر السلسلة الضعيفة والموضوعة للألبانى رقم (٥١٧) .

(٢) قال العجلوني في كشف الخفاء (ص ١٣٢) قال ابن تيمية : ليس من كلام النبي ﷺ ولا يعرف له سند صحيح ولا ضعيف وتبعه الزركشي والحافظ ابن حجر في اللآلئ والسيوطي وغيرهم (انتهى) .

جامع لعلائم الحب كله كما قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] ، ورحمة الله تعالى نائلة من اتبع الرسول ﷺ كما قال تعالى : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ (١٥٦) الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] .

فمن أراد أن يصح اتباعه فليبحث عن الدليل الصحيح الثابت ، وليسند قوله لمن يؤخذ منه العلم ، ولا بد أن يتحرى في الدليل ، أن لا يكون متروكاً ولا منكراً ، ولا منقطعاً ولا مضطرباً ولا معضلاً ، ولا شاذاً ، ولا معللاً ، بل يكون موصولاً إلى النبي ﷺ ، برواية العدل الضابط عن مثله إلى منتهاه ، بغير شذوذ ولا علة ، كما هو على قواعد المحدثين في حكم الحديث الصحيح ؛ لأن هذه عقيدة ، والعقائد لا تبنى بعلم مقوض ، ولا بأصول موضوعة ، إنما تبنى بعلم صحيح الإسناد ، موصول بغير علة إلى النبي ﷺ .

وإني لأذكر قاعدة مقبولة عند الأحناف الأشاعرة ، منكرة عند المحدثين وغيرهم من الفقهاء ، أذكرها للعبرة ، وفيها : أن الأحناف يردون أحاديث الآحاد الصحيحة في مجال العقيدة ؛ حفظاً للدين ، وخشية من الزلل في الاعتقاد كما يظنون ، وقولهم هذا مردود عليه بأدلة صحيحة بينها العلماء - ليس هذا موضع بيانها - ، ولكن انظر إلى أى حد أرادوا أن يحفظوا العقيدة من وجهة نظرهم ؛ بإنكار أحاديث صحيحة بقواعد فاسدة ، كما بين أهل العلم ، فكيف يقبل هؤلاء أن يبنى المسلمون دينهم ومعتقداتهم ، التي عليها الفوز والنجاة في الدنيا والآخرة على أحاديث واهية مكذوبة على رسول الله ﷺ ومنامات شيطانية ؟ حاشا وكلا .

ولا يخفى أن هذه الأحاديث المكذوبة على رسول الله ﷺ لا تصلح في أى

أمر من أمور الدين ، لا فى فضائل الأعمال ، ولا فى التشريع ولا فى الاعتقاد ، وهذا متفق عليه عند جميع علماء الحديث ، أما المنامات فلا يخفى على الفقيه الحاذق أن منامات غير الأنبياء ليست وحياً معصوماً ولا كتاباً محكماً حتى تنتهى إليها الأحكام والشرائع بل إن أكثر أحلام الناس شيطانية فكيف بها تتقدم على نور الوحي والرسالة أو تتكافأ معها .

رابعاً : التقليد بالشطحات والتعذر بالرموز :

بقليل من التأمل تستطيع أن تلاحظ مدى فداحة شطحاتهم ، وتستشع سوء رموزهم ومقاماتهم وأحوالهم : فأصحاب الشطح الكلمى كأبى يزيد كان يقول فى الغيبة : « سبحانى سبحانى أنا ربى الأعلى » ، أما الحلاج فكان يقول : « ما فى الجبة إلا الله » .

وهناك طائفة من الصوفية أوتوا البراعة فى التلون والهروب من الحقائق الظاهرة بألفاظ مبهمّة تعطى معانى متعددة ، لو أولتها على أى وجه لبدا لك منها أعظم مراتب الشذوذ وأخطر مذاهب الضلال ، وهذا دين أصحاب الدعاوى العريضة وأدعياء العشق والوصال ، الذين انتهى بهم الأمر إلى ادعاء المشاهدات وارتفاع الحجب ، والحلول والاتحاد .

ولكن هل وفّت هذه المصطلحات والرموز بالإخفاء فعلاً كما أرادوا ، فلم يستطع أحد أن يترجمها أو يفهمها غيرهم ؟ ، والجواب : لا ، لم تستطع أن تخفى مقصدهم أو تستر مرادهم ، وذلك إذا علمت أن لهم معاجم لغوية خاصة بهم ، وأحوالاً جمة تعبر عن تلك الإشارات والرموز ، وتفسرها تفسيراً واضحاً لأنفسهم ولغيرهم ، فلم تعد مقاصدهم خافية خاصة على علماء الشريعة واللغة .

ومن هؤلاء الذين كانوا يتفننون في استخدام الرموز عمر بن الفارض ، فقد كان يرى أن الكون في صحوه وغيبته عين الذات الإلهية ، لا فرق بين الحاليين ، « تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً » .
ومن ذلك قوله :

ففى الصحو بعد المحو لم أك غيرها وذاتى بذاتى إذ تحلت تجلت
ويعلق الشيخ عبد الرحمن الوكيل بعين المدرك البصير بأحوالهم
ومصطلحاتهم قائلاً : فثمة إذن فرق عند الصوفية بين الصحو والمحو ، ولكن ابن الفارض أبى أن يؤمن بهذا الفرق المبتدع ، فهتك الستر ومزق القناع ؛ ليكشف لك فى قول صريح عن حقيقة معتقد الصوفية ، ومضى مسرعاً يلهث ليدرك فكره ، قبل أن يؤمن بذلك الفرق بين الصحو والمحو !! وليؤكد لك أن دين الصوفية قائم من أول أمره على أن الله سبحانه وتعالى هو عين خلقه .
(انظر هذه هى الصوفية ص ٢٦) .

فكما بينت لك أخى القارئ فرموز الصوفية لا تخفى غوامضها ، ولا يروج دخنها على علماء الشريعة ؛ ولأجل ذلك كان علماء الشريعة أمانة للناس فى حفظ المفاهيم وصدق البيان والبلاغ ، كما أن النجوم أمانة للسماء .

ترى ما الدافع الحقيقى عند الصوفية وراء تلك الرموز وهذه الإشارات؟ .

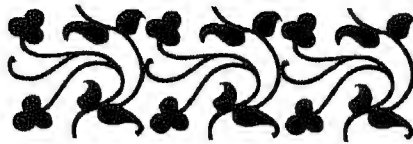
والجواب فى نقطتين :

[١] لقد أحاط الصوفية رموزهم بهالة من التقديس ليظهروا اختصاصهم بعلم ليس عند غيرهم ، ليتعارفوا به من جهة ولينالوا به مكانة عند ضعاف الدين والعقل ؛ ليرحلوا إليهم ، ويتبركوا بهم من جهة أخرى .

[٢] ومنهم من قال تلك الرمز سياسة ؛ ليهرب بها من التصريح الذى قد يعرضه للعقوبة والطرود والبلاء ، يقول الدكتور زكى مبارك : بقى أن

ننص على أن هذه المناورات التي اصطنعها محي الدين كان لها أثر بليغ في عمق الثقافة الصوفية ، فلو أن هذا الرجل كان أفصح عن غرضه بمثل ما أفصح الحلاج ؛ لشفى الناس صدورهم منه بالقتل » .
التصوف في الأدب والأخلاق (٢٠١١) .

وقد بين د / زكي مبارك حقيقة تلونه على طريقة الفلاسفة مستخدماً الصيغ الإسلامية ليوهم الناس بسلامة قصده حيث يقول في كتاب التصوف ٢٠١١/١ : تأثر ابن عربي بمذاهب الحكماء ظاهر جداً ، والواقع أننا لا نستطيع أن نتصور ابن عربي باحثاً ، يقف عند أصول الشرع أو عند وحي قلبه ، وهو بالفعل متأثر بالمذاهب الفلسفية ، لكنه لقوة عارضته ومرونة قلمه يكاد يقنعك بأن ما عنده هو ثمرة الكشف ، أو على الأقل من فيض العلم الإسلامي الصرف . (انتهى) .



حكم رموز الصوفية

لقد كانت رموز الصوفية وإشاراتهم كلمات أدبية بالغة الجمال ، رقيقة العبارة ولكنها في حقيقة الأمر تخفى وراءها الكفر والزندقة ، وهذه الرموز لا يمكن أن تخرج من ألسنتهم وهم في غيبة عن عقولهم لا أظن ذلك لأنهم بينوا علة الحاجة إليها .

يقول فضيلة الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق - حفظه الله - : لا نسلم أن قائل هذه العبارات قد قالوها كما زعموا وهم في حالة هذيان وغيبة عقل ، وذلك أن هذه العبارات لها معان محددة ، وهي نسيج مؤلف مركب قصد به صاحبها أن يدل على عقيدة عنده ، ولم يقلها كلاماً غير منضبط ككلام السكران والغائب عن الوعي . (الفكر الصوفي ص ٤٧٤) .

ولا أظن أن أحداً من المسلمين عنده بقية من عقل ، ومسحة من فطرة سوية يسمع هذه الرموز وتلك الإشارات ويقبل منها شعرة ، فضلاً عن أن يمجها كما يمج بزاقه .

يقول الذهبي : فوالله لأن يعيش المسلم جاهلاً خلف البقر ، لا يعرف عن العلم شيئاً سوى سور من القرآن يصلى بها الصلوات ، ويؤمن بالله واليوم الآخر خير له بكثير من هذا العرفان وهذه الحقائق ، ولو قرأ مائة كتاب أو عمل مائة خلوة (لسان الميزان ٣١٢/٥) .

قال السيوطي : وأما كلام الصوفية في القرآن فليس بتفسير ، والتفسير الذي لأبي عبد الرحمن السلمى المسمى بحقائق التفسير فإن اعتقد أنه تفسير فقد كفر ، قيل والظن بمن يوثق به منهم أنه لم يذكره تفسيراً ، وإلا كان مسلماً باطنياً ، وإنما هو تنظير .

وقال النسفي : النصوص على ظواهرها والعدول عنها إلى معنى باطن إلحاد (انظر تذكرة الموضوعات للفتى باب العلم كتاب التفسير) .

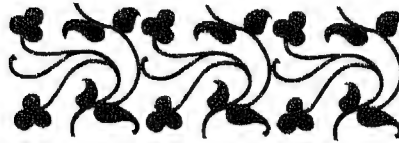
ولقد نقل عن سيد الطائفة ما يدل على أن تلك الرموز الجميلة والإشارات الرقيقة لم تنفعه بشيء ، قال القاضي أبو يعلى الفراء فى طبقات الحنابلة (١٢٧/١) قال الخلدی : رأيت الجنيد فى النوم فقلت له ما فعل الله بك ؟ قال : طاحت تلك الإشارات وغابت تلك العبارات ، وفيت تلك العلوم ونفدت تلك الرسوم ، وما نفعنا إلا ركيعات كنا نركعها فى الأسحار . (انتهى) .

فانظر إلى إشارات الجنيد التى يمكن التطبيق بينها وبين ظواهر المعانى ، لم تنفعه بشيء ، فما بالك بما يفعله الله تعالى فى إشارات الملحدین ، وطلسمات المفتريين ، الذين حرفوا الدين إلى معان فاسدة ، وأحكام مقلوبة !!! فالحذر الحذر من تلك الإشارات وهذه الرموز فهى من أعظم الفتن ، بل هى من علامات الساعة ، فلا هى كتب منزلة ، ولا هى علوم مأثورة ، روى مسلم عن أبى هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « سيكون فى آخر أمتى أناس يحدثونكم ما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم فيأياكم وإياهم » ^(١) .

قال سماحة الشيخ العلامة عبد العزيز آل الشيخ - حفظه الله - فى خطبة عرفة لعام ١٣٩٨ هـ : لا شك أيها المسلمون - أن الإسلام قد تلقاه أسلافنا عن ربنا على لسان رسوله محمد ﷺ تلقوه دين حق وفطرة ، قبلوه وآمنوا به إيماناً راسخاً وطبقوه عقيدة وعبادة - طبقوه معاملة وسياسة ودنيا وأخرى ، تقبلوه بالصدق والإيمان والرضى فكانوا هداة مرشدين - قادة موجهين

(١) رواه مسلم فى المقدمة (٦) وأحمد فى المسند (٨٠٦٨) .

ومنقذين من الظلم والطغيان وعبادة الإنسان ، على هذا النهج سار المسلمون الأولون فصلحوا وأصلحوا ، إله واحد ورسول واحد هو محمد رسول الله ﷺ ، مسلك واحد هو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ الصحيحة الثابتة ، صراط مستقيم هو الإسلام ، وبعد مرور الزمن وتقادم العهد بالوحى والنبوة وبعد شىء من الإغراض عن هدى الله وشرعه تمكن الحاقدون على الإسلام وأهله من الكيد له ولأهله تسموا به لا رغبة فيه وإنما ليفسدوا على المسلمين دينهم ويدخلوا فيه ما ليس منه حتى يمتزج به ويقبل على أنه من الإسلام فقبل هذا المزيج تدريجياً وصار كل ما أدخله الموتورون وانقاد له الجاهلون من ضلالات ونحل وعبادات فاسدة جاء الإسلام بإبطالها صار كل ذلك لدى الكثير من المسلمين ديناً صحيحاً . فضعف بذلك الإسلام والمسلمون وانحرفوا عن الحق إلا من رحم الله ، اختلط الهدى بالضلال وابتعد الناس عن دينهم وإسلامهم الصحيح وصاروا - غثاءً كغشاء السيل - فهل أدرك المسلمون ذلك ؟ هل رجعوا إلى دينهم ؟ هل حاولوا فهمه من جديد كما أنزله الله ورضيه لهذه الأمة ديناً ؟ هل حاول المسلمون تجريده مما أدخل عليه وخلصوه من الزيف والضلال والفساد ؟ أسأل الله أن يهدى المسلمين وأن يردهم إلى الحق ويأخذ بنواصيهم إلى الخير . (انتهى) .



بغض الصوفية للفقهاء

المعارضون للدين كُثر ، وطرقهم في معاداته لا حصر لها فمنهم من يعارض بالأذواق ، ومنهم من يعارض بالسلطان ، ومنهم من يعارض بالعقول ، ومنهم من يعارض بعلماء السوء ، وهكذا ﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف : ٢١] .

قال ابن أبي العز الحنفى فى شرح الطحاوية (ص ٢٢٠) : فالملوك الجائرة يعترضون على الشريعة بالسياسات الجائرة ويعارضونها بها ويقدمونها على حكم الله ورسوله ، وأخبار السوء وهم العلماء الخارجون عن الشريعة بآرائهم وأقيستهم الفاسدة المتضمنة تحليل ما حرم الله ورسوله وتحريم ما أباحه ، واعتبار ما ألغاه وإلغاء ما اعتبره ، وإطلاق ما قيده وتقييد ما أطلقه ونحو ذلك ، والرهبان وهم جهال المتصوفة المعترضون على حقائق الإيمان والشرع بالأذواق والمواجيد ، والخيالات والكشوفات الباطلة الشيطانية المتضمنة شرع دين لم يأذن به الله ، وإبطال دينه الذى شرعه على لسان نبيه ﷺ ، والتعويض عن حقائق الإيمان بخدع الشيطان وحظوظ النفس . فقال الأولون : إذا تعارضت السياسة والشرع قدمنا السياسة ، وقال الآخرون : إذا تعارض العقل والنقل قدمنا العقل ، وقال أصحاب الذوق : إذا تعارض الذوق والكشف وظاهر الشرع قدمنا الذوق والكشف (انتهى) .

وفى الصوفية من يصرح بتكذيب الفقهاء ولا يعبأ بعلومهم اعتماداً على ما يراه من الأوهام والخيالات الكاذبة ، ومن هؤلاء المرسى أبو العباس فقد قال : وقد دخل على الخضر مرة وعرفنى بنفسه ، واكتسبت منه معرفة أرواح المؤمنين بالغيب هل هى معذبة أو منعمة ، فلو جاءنى ألف فقيه يجادلونى فى ذلك ويقولون بموت الخضر ما رجعت إليهم . (المرسى لعبد الحليم محمود ص ٤٥) .

وقوله هذا مخالف لقول الله تعالى : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [النساء : ٨٣] .

والعلماء والفقهاء هم أولو الأمر ، قال الحسن وغيره : أولو الأمر هم أهل العلم والفقهاء (تفسير القرطبي ٥ / ٢٩١) .

قال ابن الجوزي : وبغضهم الفقهاء أكبر الزندقة لأن الفقهاء يحظرونهم بفتاواهم عن ضلالهم وفسقهم ، والحق يثقل كما تثقل الزكاة . (ت . ص / ٣٧٤) .

وما حمل الصوفية إلى معاداة علماء الشريعة والتوحيد ، والاستغناء عن علومهم إلا حب النفس والهوى والغرور ، وكيف لا يوصل الغرور إلى ذلك ، وقد عرف النبي ﷺ الكبر بأنه بطر الحق أي : ترفعاً وتجبراً وغمط الناس أي : احتقارهم وازدراؤهم ، وهذا هو منهج الصوفية مع الفقهاء .

روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال رسول الله ﷺ : « الْكِبَرُ بَطْرُ الْحَقِّ وَغَمْطُ النَّاسِ » (١) .

وقد كان شيخ الإسلام ابن تيمية الحراني والعلامة المجدد محمد بن عبد الوهاب من أكثر العلماء الذين تعرضوا لمفتريات الصوفية .

ابن تيمية والصوفية :

وكان لشيخ الإسلام ابن تيمية النصيب الأكبر من ذلك العداء ، فلا تكاد تجد كتاباً ولا رسالة لهم إلا وفيها انتقاص من فضله ومكانته ، ولا مجلساً إلا وفيه ذم له وقدح فيه ، إما بتبديع أو تفسيق أو تكفير ؛ وهذا لأنه فضح دعاواهم

(١) رواه مسلم في الإيمان (٩١) والترمذي في البر والصلة (١٩٩٩) وأحمد في المسند (٣٧٧٩) .

وأسقط حججهم في الاستغاثة بغير الله تعالى ، وقال إنه من الشرك الأكبر ، ومنع التوسل بغير الإيمان والعمل الصالح والدعاء ، وبين أنه من البدع المحدثنة . وهكذا ما رأى بدعة إلا أنكرها انتصاراً للدين وحفظاً للملة ، وقد كان هؤلاء في زمنه يرون الاستغاثة بالنبي ﷺ ، كما هو ثابت من صلوات ابن بشيش التي يرتها الشاذلية صباح مساء وفيها : الصلاة والسلام عليك ياسيدي يا رسول الله قد ضاقت حيلتي ، أدركني يا رسول الله .

ولقد وجه ابن تيمية - رحمه الله تعالى - سهامه القوية وحججه الناصعة إلى الحلاج وابن عربي وابن الفارض والعفيف التلمساني والصدر القانوني ، وبين أنهم صوفية الإلحاد والضلال ، ونقض مذهبهم في الاتحاد والحلول ، وأظهر الله تعالى الحق على لسانه ، ورد عليهم شبهاتهم ، ونكس أعلامهم ، وأظهر السنة ، وقمع الله تعالى به البدعة .

وهكذا كان ابن تيمية فما من سبيل رأى فيه شراً وسوءاً وبدعة وإلحاداً إلا كان له بالمرصاد ، مظهراً لمنهج السلف ، فقد كان يعطى لخصومه المهلة عاماً أو عامين أو ثلاثة ليبحثوا فيما قال ، وفيما اعتقد ، ليأتوا من كتب الأئمة بخلاف ما قال - وذلك لأنه كان أعلم منهم بالسنة والآثار ، بل كان أعلم بمذاهبهم الضالة من علمهم بها ، فقال - رحمه الله تعالى - لهم : قد أمهلت من خالفني في شيء منها « يقصد العقيدة الواسطية » ثلاث سنين ، فإذا جاء بحرف واحد من أحد من القرون الثلاثة يخالف ما ذكرت فأنا أرجع عن ذلك . (الفتاوى ١٦٩/٣) .

وكان ابن تيمية داعياً إلى إخلاص العبادة لله تعالى ، وإخلاص الانبعاث لرسول الله ﷺ ، وكان رحمه الله تعالى معظماً للأولياء والصالحين من غير إطرأ ولا غلو ، وقد أدرك ابن تيمية زمن الرفاعية البطائحية ، وقد كان لهم في الشعوذة والسحر مقام عظيم ؛ فأنكر عليهم هذه الضلالات وشنع عليهم

وبين لهم أن هذه الخرافات ليست من آثار النبوة ، ولا من مقامات التوحيد ، ولا من علامات الإيمان ، وأن من الواجب الوقوف على الشريعة واتباع آثار السلف ، وترك هذه البدع ، ولقد نصره الله تعالى عليهم نصراً مؤزراً كما سترى في المناظرة التي جرت بينه وبينهم .

وكان - رحمه الله - صاحب علوم جامعة ، ومكاشفات ساطعة ، ومع ذلك كانوا يحذرون منه ، وهو البحر الواسع والمعين الذاهر ، وهو الذي نال من تركية العلماء والأكابر ومن المدح والثناء ما لم ينله أحد مثله في زمنه .

فقد كان - رحمه الله رحمة واسعة - آية من آيات الله تعالى في خلقه واستدلالاته وحججه ، وآية في عباداته وزهده وكرمه ، وآية في شجاعته وورعه ، وآية في حفظه واطلاعه وفراسته ، وقد أيدته الله ونصره وأبقى علمه محفوظاً بعد وفاته ، ولا تكاد تجد لأحد حاربه أو نصب له العداء ذكراً أو علماً باقياً أو أتباعاً أو ناصرين كما أبقى الله تعالى له .

يقول علامة العراق الألوسي - رحمه الله - في غاية الأمانى ١٧٦/٢ :
ومن أظهر كراماته أنه ما سمع بأحد عاداه أو تنقصه إلا وابتلى بلأيا غالبها في دينه ، وهذا ظاهر مشهور ، لا يحتاج فيه إلى شرح صفته (انتهى) .

ومن الواضح من خلال دراسة سيرة هذا الرجل أنه لولا معارضته للصوفية لكان سيداً معظماً عندهم يشار إليه بالبنان ، ولكنه الهوى فيرى الإنسان الذر في عين صاحبه بينما لا يرى الجذع في عينه .

فقد كان آخر ما قرأ من القرآن دليلاً على عظم جاهه وحسن خاتمته ، نسأل الله أن يجمعنا به يوم القيامة .

يقول ابن العماد في الشذرات ٨١/٦ : واجتمع عند الشيخ خلق كثير من أصحابه ييكون ويشنون عليه ، وأخبرهم أخوه زين الدين عبد الرحمن أنه ختم هو والشيخ منذ دخلا القلعة ثمانين ختمة ، وشرعا في الحادية والثمانين ،

وانتهيا إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴾ (٥٤) فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ
مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ (٥٥) ﴿ [القمر : ٥٤ - ٥٥] .

الصوفية يشكون ابن تيمية للسلطان :

ومع علو ما ذكر من صفاته ، وثناء علماء عصره عليه ، فقد كان الصوفية يحذرون من مجالسته والاستماع إليه ، حكى الشعراني في الطبقات عن بعضهم (٦/١) قال : كما نرى في زماننا هذا من إنكار ابن تيمية علينا وعلى إخواننا من العارفين ، فاحذروا أخى ممن كان هذا وصفه ، وفر من مجالسته فرار السبع الضارى (انتهى) .

وما ذلك إلا لأنه كما ذكرنا كان يجرد التوحيد ، ويحقق في دينه الإخلاص لله رب العالمين ، ويجرد التسليم لسيد ولد آدم أجمعين محمد ﷺ على طريقة السلف الصالح من صحابة رسول الله ﷺ ، وهذا هو مقتضى قول الله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ (١١٠) ﴿ [الكهف : ١١٠] .

ولما قام ابن تيمية بفضح دعاوى ابن عربى صاحب الفصوص والفتوحات والتلمسانى وعمر بن الفارض وغيرهم من القائلين بوحدة الوجود تعصب الصوفية لأوليائهم ولم يتعصبوا لله رب العالمين ، وحنقوا عليه وشكوه إلى السلطان ، وكان قائدهم فى ذلك ابن عطاء السكندرى الشاذلى .

يقول ابن كثير فى (البداية ٤٥٥/١٤) عن الإمام الحافظ البرزالى : شكى الصوفية بالقاهرة على الشيخ تقى الدين وكلموه فى ابن عربى وغيره إلى الدولة ، فردوا الأمر فى ذلك إلى القاضى الشافعى ، فعقد له مجلساً ، وادعى عليه ابن عطاء بأشياء فلم يثبت عليه منها شيء ، ولكنه قال : لا يستغاث إلا بالله ، لا يستغاث بالنبى (انتهى) .

وكان الشيخ صالح الأحمدى الرفاعى ممن ينقم على شيخ الإسلام التزامه بالشرعية والسنة ، وقد ترجم له ابن كثير فى (البداية ١٤ / ٤٥٦) قائلاً عنه : شيخ المنيع ، كان التتر يكرمونه كثيراً ، ثم قال : وهو الذى قال للشيخ تقى الدين بن تيمية بالقصر : نحن ما يتفق حالنا إلا عند التتر وأما عند الشرع فلا (انتهى) .

وإن من العجب أن تستسلم أرواح الشيوخ المطلقة ، ويدعن أصحاب التصريف العام والمقامات العالية (أصحاب الغوثية المزعومة والقبطانية الموهومة) أمام شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - فلم يستطيعوا إيذاءه أو أن يدفعوا عن أنفسهم آثار خصومته كما يزعمون بالغيب والتأثير ، عدلوا عن ذلك كله - لأنهم يعلمون أنه وهم - وذهبوا إلى السلطان يرفعون إليه شكايتهم منه ومن أصحابه ، ويستدفعون به خصومته لهم ، وهذا دأبهم مع أهل السنة فى كل زمان لا يستطيعون فى وجودهم وجداً ولا صرفاً ولا كشفاً ولا إلهاماً .

ويعلق الشيخ عبد الرحمن عبد الخالق - حفظه الله - على هذا الكلام قائلاً : وليس ذلك بالطبع إلا لأن الشيطان يهرب إذا رأى من يؤمن بالله حقاً كما قال النبى ﷺ لعمر : « إيه يابن الخطاب والذى نفسى بيده ما لقيك الشيطان سالكاً فجاً إلا سلك فجاً غير فجك » ^(١) ، وهؤلاء الصوفية لا يأتيهم فى مكانهم موحد إلا انتهت أحوالهم ، واضمحلت أنوارهم المزعومة ، وانفض سامرهم الشيطانى (انتهى) .

قلت : هذا حق فمن كانت له مكاشفات ، أو إشارات ، أو قدرة على التصريف فليأت به أمام العلماء والجهابذة الذين يميزون الحق من الباطل ،

(١) متفق عليه ، انظر البخارى فى الأدب (٥٧٣٥) ومسلم فى فضائل الصحابة (٢٣٩٧) .

واخبيث من الطيب ، أما أن يخدع الجهلة والعوام من الصوفية وغيرهم مما لا علم لهم بالأمور ولا بالشرعية ، فهذا لا يحسب لهم ولا كرامة .

مناظرة ابن تيمية مع الرفاعية البطائحية :

ولما اشتد نفير الصوفية على شيخ الإسلام دعاهم إلى المناظرة فنصره الله تعالى وأيده ، وذلوا لأوامره ، وخضعوا صاغرين لحججه ، وقد كان من ثقته بالله تعالى ثم بعظيم علمه أن ضيق عليهم الطريق أمام السلاطين ، وأوقف مساعيهم الشريرة بإعلانه الواضح الباهر ، واستعداده لمناظرتهم في أى مكان ، ولو كان ذلك عند السلطان ، وقد كان وتحقيق له ذلك في مواقف عديدة مع الصوفية وغيرهم ، ومن أمثلة ذلك مناظرته الباهرة العظيمة مع الرفاعية البطائحية .

بداية المناظرة :

ولما أراد شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - أن يظهر للصوفية الحجة ويبصرهم بدين الإسلام دعا شيخهم في المسجد الجامع فأبى ، وخرج هو وأتباعه من المسجد ، واضطربوا وضجوا ، وخرج الزيد من أفواههم ، وتقلبوا في الأحوال حتى بلغ خبرهم إلى الأمير ، وعلم أنهم يشتكون من شيخ الإسلام ، فقالوا له : نحن لنا أحوال وطريق يسلم لنا ، وطلبوا من الأمير أن يسانداهم ضد شيخ الإسلام ، فقال لهم الأمير : لا ، ولكن أشد من الحق سواء كان معكم أو معه ، فاجتمعوا عند الأمير ، وكان من جملة من تكلم بين يديه شيخ من الرفاعية يقال له عبد الله الكذاب ، يقول شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - : فانتدب ذلك الشيخ « عبد الله ورفع صوته » وقال : نحن لنا أحوال وأمور باطنة لا يوقف عليها ، فقلت له - ورفعت صوتي وغضبت - : الباطن والظاهر والمجالس والمدارس والشرعية والحقائق كل هذا مردود إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ليس لأحد اخروج عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، لا من المشايخ والفقراء ولا من الملوك والأمراء ولا من العلماء والقضاة وغيرهم ،

بل جميع اخلق عليهم طاعة الله ورسوله ﷺ .

فقال - ورفع صوته - : نحن لنا الأحوال وكذا وكذا ، وادعى الأحوال الخارقة كالنار وغيرها واختصاصهم بها ، وأنهم يستحقون تسليم الحال إليهم لأجلها ، فقلت - ورفعت صوتي وغضبت - أنا أخاطب كل أحمدي من مشرق الأرض إلى مغربها ، أى شيء فعلوه في النار فأنا أصنع مثل ما تصنعون ، ومن احترق فهو مغلوب ، وربما قلت فعليه لعنة الله ، ولكن بعد أن نغسل جسامنا بالخل والماء الحار .

فسألني بعض الأمراء عن ذلك ؟ ، فقلت : لأن لهم حياءً في الاتصال بالنار ، يصنعونها من أشياء من دهن الضفادع ، وقشر النارج ، وحجر الطلق ، فضج الناس بذلك ، فأخذ يظهر القدرة على ذلك .

فقال : أنا وأنت نلف في بارية بعد أن تطلى جسامنا بالكبريت .

فقلت : لا حتى تغتسل في الماء الحار والخل .

فأظهر الوهم على عاداتهم فقال : من كان يحب الأمير فليحضر خشباً أو قال حزمة حطب .

قلت : هذا تطاول وتفريق للجمع ولا يحصل به مقصود ؛ بل قنديل يوقد وأدخل إصبعي وأصبعك فيه بعد الغسل ، ومن احترقت اصبعه فعليه لعنة الله أو قلت فهو مغلوب ، فلما قلت ذلك تغير وذل ، وذكر لي أن وجهه اصفر .

ثم قلت لهم : ومع هذا لو دخلتم النار وخرجتم منها سالمين حقيقة ، ولو طرتم في الهواء ، ومشيتم على الماء ، ولو فعلتم ما فعلتم ، لم يكن في ذلك ما يدل على صحة ما تدعونه من مخالفة الشرع ، ولا إبطال الشرع ؛ فإن الدجال الأكبر يقول للسماة أمطري فتمطر ، وللأرض أنبتى فتنبت ، وللخربة أخرجى كنوزك فتخرج كنوزها تتبعه ، ويقتل رجلاً ثم يمشى بين

شقيه ثم يقول له قم فيقوم ، ومع هذا فهو دجال ملعون ، ورفعت صوتي بذلك ، فكان لذلك وقع عظيم في القلوب .

وذكرت قول أبي يزيد البسطامي : لو رأيتم الرجل يطير في الهواء ويمشى على الماء ، فلا تغتروا به حتى تنظروا كيف وقوفه عند الأوامر والنواهي ، وذكرت عن يونس بن عبد الأعلى أنه قال للشافعي : أتدرى ما قال صاحبنا يعني الليث بن سعد ؟ قال : لو رأيت صاحب هوى يمشى على الماء فلا تغتر به فقال الشافعي : لقد قصر الليث لو رأيت صاحب هوى يطير في الهواء فلا تغتر به ، وتكلمت في هذا ونحوه بكلام بعد عهدي به ، ومشايخهم الكبار يتضرعون إلى الأمير في طلب الصلح ، وجعلت ألح عليه في إظهار ما ادعوه من النار مرة بعد مرة ، وهم لا يجيبون .

وقد اجتمع عامة مشايخهم الذين في البلد والفقراء المولعون منهم ، وهم عدد كثير ، والناس يضجون في الميدان ، ويتكلمون بأشياء لا أضبطها ، فذكر بعض الحاضرين أن الناس قالوا ما مضمونه : ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١١٨) ﴿ فَعَلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ ﴾ (١١٩) [الأعراف : ١١٨ ، ١١٩] .

وذكروا أن هذا الشيخ يسمى عبد الله الكذاب وأنه قصدك مرة فأعطيته ثلاثين درهماً ، فقلت : ظهر لي حين أخذ الدراهم وذهب أنه ملبس ، وكان قد حكى عن نفسه حكاية مضمونها أنه أدخل النار في لحيته قدام صاحب حماة ، ولما فارقتني وقع في قلبي أن لحيته مدهونة وأنه دخل على الروم واستحوذ عليهم ، فلما ظهر للحاضرين عجزهم وتلبيسهم ، وتبين للأمرء الذين كانوا يشدون منهم أنهم مبطلون رجعوا ، وتخاطب الحاج بهادر ونائب السلطان وغيرهم بصورة الحال وعرفوا حقيقة الحال وقمنا إلى داخل ودخلنا .

وقد طلبوا التوبة عما مضى وسألنى الأمير عما تطلب منهم ، فقلت : متابعة الكتاب والسنة مثل أن لا يعتقد أنه لا يجب عليه اتباعهما أو أنه يسوغ لأحد الخروج من حكمهما ونحو ذلك ، فقالوا : نحن ملتزمون الكتاب والسنة ، أتتكر علينا غير الأطواق نحن نخلعها .

فقلت : وإنما المقصود أن يكون جميع المسلمين تحت طاعة الله ورسوله ﷺ وأعيد الكلام أنه من خرج عن الكتاب والسنة ضربت عنقه ، وأعاد الأمير هذا الكلام ، واستقر الكلام على ذلك ، والحمد لله الذى صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (بتصرف من الفتاوى ٤٦٤/١١ - ٤٧٥) .

أمر عجيب !! :

وأعجب كثيراً بعد ذلك الحوار وتلك المناظرة البديعة لشيخ الإسلام مع الرفاعية البطائحية أن أجد الشيخ سعيد حوى وقد كان من أكبر منظرى جماعة الإخوان المسلمين يقول فى كتابه تربيتنا الروحية (ص ٢١٨) : إن هذا الشيء الذى يجرى فى طبقات أبناء الطريقة الرفاعية « يقصد ضرب الرجل نفسه بالشيش الحديد فى ظهره فيخرج من صدره ، ثم سحبه منه بلا ضرر ولا أثر » ويستمر فيهم هو من أعظم فضل الله على هذه الأمة ، ثم قال : إن الحجة الرئيسية لمنكرى هذا الموضوع هى أن هذه الخوارق قد تظهر على يد فساق من هؤلاء ، كما تظهر على يد صالحين ، وهذا صحيح ؛ والتعليل لذلك هو أن الكرامة ليست لهؤلاء ، بل هى للشيخ الأول ، الذى أكرمه الله عز وجل بهذه الكرامة ، وجعلها مستمرة فى أتباعه من باب المعجزة لرسولنا محمد ﷺ فهى كرامة للشيخ الذى هو الشيخ أحمد الرفاعى - رحمه الله - (انتهى) .

وفى الحقيقة من كثرة ما يعقب عليه فيما قال ينتاب المرء شىء من الأسى أن يسمى كتابه الذى حشاه بهذا الكلام المشين تربيتنا الروحية ، فياللعنة ،

كم من أرواح فسدت بهذا الهراء ، الذى لا يسمن ولا يغنى من جوع ! .
وأى تربية هذه التى تزكى بالدجل والشعوذة !! .

فقوله الأخير : « إن الكرامة ليست لهؤلاء بل هى للشيخ الأول » قول مردود إذ الأولى أن يقع للأمة الإسلامية بوجه عام نصر مؤزر على أعدائهم - الذين تداعوا عليهم من كل مكان - كرامة للرسول محمد ﷺ ، وقد مرت الأمة بمحن كثيرة تعجز عن حملها الجبال الرواسى ولا زالت فلم تظهر بين أهلها صالحين وفساقاً كرامات لأجل النبى محمد ﷺ ، وإنما الكرامات لأجل الإيمان والتقوى . »

وقد وعى الصحابة الدروس فى ذلك حتى فى وجود النبى ﷺ بينهم ، وفى غزوة أحد لما تركوا الجبل أصابهم ما أصابهم ، ولما قالوا يوم حنين : لن نغلب اليوم من قلة ، أصابهم ما أصابهم ، ولو أنهم انتصروا مع أخطائهم لقالوا: فرطنا وانتصرنا ، فلا يبقى بعد ذلك للصلاح ولا للتقوى كرامة ولا فضل .

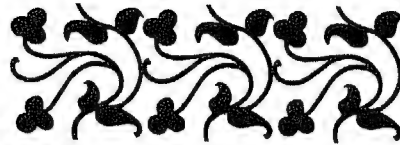
الأمر الثانى : أن ما يحدث من الرفاعية كما تبين من المناظرة فى دخولهم النار وخروجهم منها سالمين ليس لأجل كرامة الشيخ ، كما توهم الشيخ سعيد حوى ، وإنما لأجل أن « لهم حيلاً فى الاتصال بالنار ، يصنعونها من أشياء من دهن الضفادع ، وقشر النارج وحجر الطلق » ، أما ما يصنعه من ضرب الشيش فى الظهر وإخراجه من الصدر فللشعبذة والسحر والاتصال بالجن دور لا ينكر فى مثل ذلك ، فلا هى كرامة ولا معجزة كما ظن الشيخ سعيد رحمه الله تعالى وغفر له .

الأمر الثالث : أن فائدة الكرامة المنفعة التى تعود على صاحبها فى المقام الأول من جهة حفظ الدين والتوحيد فى القلوب والثبات على ذلك ، فغاية الكرامة الاستقامة ، وهؤلاء من أصحاب الطريقة الرفاعية يتقلبون فى شرك القبور ، والغلو فى الصالحين ، وأكل أموال الناس بالباطل ، فقد اشتهروا



بالنصب على الناس في جمع الثعابين من البيوت بعزائم شركية معلومة ، فأين هي الاستقامة ؟ وكيف يتجاوز عن ذلك كله بحجة أن هذه الخوارق تجعلنا لا نستغرب دخول إبراهيم النار وخروجه منها سالماً ، وشق صدر النبي ﷺ وغير ذلك ، هذا كلام مردود بل إن في خلق السموات والأرض وما بث الله تعالى فيهما من دابة آيات باهرات ، لا يستعظم من رآها أن يصدق معجزات الأنبياء ، حتى ننتظر التصديق بها على طريق الرفاعية البطائحية .

الأمر الرابع : إن تناول تلك القضايا بهذه الكيفية عند منظري الإخوان أدى إلى تهوين مسائل التوحيد والشرك والسنة والبدعة في نفوس كثير منهم ، نسأل الله السلامة .



شيخ الإسلام الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب التميمي وصراعه مع عباد القبور والمستغيثين بغير الله تعالى

وكما نصر الله تعالى شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني - رحمه الله تعالى - وأيده على المبتدعة والغلاة من الصوفية ، نصر كذلك شيخ الإسلام الإمام المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - وأسكنه فسيح جناته .

وذلك أنه لم تنتفع أمة في العصر الحديث برجل من رجالها مثلما انتفعت بلاد الحرمين بهذا الرجل المجاهد (صاحب العزيمة الراشدة والدعوة المباركة) بل وقد انتفع بدعوته جميع المسلمين في شتى أقطار الأرض ، وما نحن وغيرنا ممن اتخذوا طريق السلف شرعة ومنهاجاً إلا بسبب بركة دعوة هذا الرجل وجهاده لإعلاء كلمة الله تعالى وإخلاص التوحيد له ، فقد كان دالاً عليه مجدداً له بينما لم يلتفت غيره إلى ذلك .

وما كان لتلك الدعوة أن تبلغ ذلك إلا بتوفيق الله تعالى وفضله ، وبسبب ما أوتيت من قوة حجة وحسن بيان - فلا تنطع ولا تكلف - وبما اشتهرت به من الحنين إلى سلف الأمة المبارك قولاً وعملاً واعتقاداً ، كما هو ظاهر البيان . ولقد رأيت في رسائله ، ورسائل أبنائه العلماء ، ومن تلقى منهم قوة حجة ، وصدق بيان ، وذكاءً خارقاً في فهم العقيدة وتجريد التوحيد ، وإخلاص الاعتقاد لله تعالى ، وإسلام الاتباع لرسول الله ﷺ ما لم يكن مثله عند غيرهم ، خاصة هؤلاء الذين هجروا مسائل التوحيد وجعلوا الصراع على تحقيق موضع « في » و « حتى » في اللغة أعظم الغايات بل أعظم من تحقيق التوحيد لله رب العالمين - وإن كان ضبط اللغة من الدين - وهي وسيلة من وسائله ولكنها



ليست هي غاية الدين - وأولئك الذين تربوا على أعتاب المشاهد حتى أنسوا الشرك والضلال فلم يفرقوا بين إيمان أبي جهل وإيمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

لقد جاء هذا الرجل بتلك الدعوة المباركة في وقت حمى فيه وطيس البدعة ، واشتعل فيه لهيب الشرك حتى إنه لم يترك بيتاً ولا داراً في بلاد العرب قاطبة إلا وقد دخله بسبب العبيدين الزنادقة الذين طردوا من بلاد المغرب ، ونشروا شركهم في مصر ، وغيرها من بلاد المسلمين ، ولم ينج من ذلك إلا طائفة من المؤمنين وهكذا في كل زمان .

يقول المؤرخ حسين بن غنام وهو يصف حال الجزيرة العربية قبل دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب : في مطلع القرن الثاني عشر الهجري كان أكثر الناس قد انهمكوا في الشرك ، وارتدوا إلى الجاهلية ، وانطمست بينهم أنوار الإسلام والسنة لذهاب أهل العلم والبصيرة ، وغلبة أهل الجهل ، واستعلاء ذوى الأهواء والضلال ، نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم ، واتبعوا ما وجدوا عليه آباءهم من الضلال ظانين أنهم أدرى بالحق وأعلم بطريق الهدى ، عدلوا عن عبادة الله وحده إلى عبادة الأولياء والصالحين من الأحياء والأموات ، يستغيثون بهم في النوازل والكوارث ، ويقبلون عليهم في الحاجات والرغبات ، ويعتقدون النفع والضرر في الجمادات ، كالأحجار والأشجار ، ويعبدون أهل القبور ، ويصرفون لهم الدعاء والنذور في حالاتي الضراء والسراء سواء ، زائدين على مشركي الجاهلية الأولى ، كانوا إذا مسهم الضر لا يدعون إلا الله مخلصين له الدين ، أما إذا نجاهم الله فهم مشركون .

كان في بلدان نجد من ذلك أمر عظيم يأتون عند قبر زيد بن الخطاب في الجبيلة فيدعونه لتفريج الكربات ، وكشف التوب ، وكان عندهم مشهوراً بذلك ، ومذكوراً بقضاء الحوائج .

وأما ما يفعل فى الحرم المكى الشريف - زاده الله رفعة وتشريفاً - فهو يزيد على غيره كثيراً ، ففى تلك البقاع المطهرة تأتى جماعات الأعراب من الفسوق والضلال والعصيان ما يملأ القلب أسى وحزناً .

وأما ما يفعل عند قبره عليه الصلاة والسلام من الأمور العظيمة المحرمة - كتعفير الخدود ، والانحناء والسجود خضوعاً وتذلاً ، واتخاذ ذلك القبر عيداً - فهو أعم من أن يخفى ، وأعظم من أن يذكر لشهرته وشيوعه ، وقد لعن الرسول فاعله ، وكفى بذلك زجراً ووعيداً ، ونهى عما يفعل عنده غالب العلماء ، وتغلظوا فى ذلك تغليظاً شديداً .

وأما ما يفعل فى جدة فقد عمت به البلوى ، وبلغ من الضلال والفحش الغاية ، فعندهم قبر طوله ستون ذراعاً ، عليه قبة يزعمون أنه قبر حواء ، وضعه بعض الشياطين من قديم وهياه ، فيجىء عنده السدنة من الأموال كل سنة ما يكاد أن لا يخطر على بال (عقيدة الشيخ للعبود ص ٣٦ - ٣٨) .

ولقد جاهد شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب جهاداً عظيماً لا نظير له فى زمانه ، ينشر التوحيد ويفرد الله تعالى بالعبادة والحكم والملك ، ويسترشد بالسنة ، ويوحد الاتباع لرسول الله محمد ﷺ ، ويقمع البدعة وأهلها وينفر الناس من مذاهب المتكلمين ، وآراء ذوى الأهواء والمتعالمين ، وما كان يتوانى عن إظهار الحق فى موضعه ، وإرسال الرسائل وكشف الشبهات ، وتعرية حجج الضالين المنحرفين ؛ حتى قاموا عليه قومة قساوسة هرقل لما أظهر لهم تعظيم الإسلام ولكن الشيخ لم يداهنهم ليستميل قلوبهم كما فعل هرقل مع القساوسة لأجل عرض من الدنيا ، وإنما جهر بالدعوة بأعلى صوته ، ولم يخش فى الله لومة لائم .

يقول المؤرخ حافظ وهبة : عندما رجع الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى وطنه جد به العزم أن ينقذ نَجْدًا مما حل بها ، فبدأ يدعو الناس أن يعودوا إلى دين الله الصحيح ، ويتركوا ما جد من البدع وغيرها ، مما يتنافى مع نصوص الكتاب والسنة ، وفي الوقت نفسه طلب إلى الأمراء ذوى الشأن أن يطبقوا أحكام الشرع ، وقد قام بدعوته مسالماً لا يدعو إلى شدة أو عنف ، وراسل علماء عصره فى البلاد الإسلامية الأخرى ، وأظهر أنه لما أصاب المسلمين وحضهم على أن يكونوا من زمرة المصلحين الدينيين ، فكان ذلك سبباً طبيعياً لبغض خصومه ، أولئك الذين خافوا على سلطانهم من دعوته (عقيدة الشيخ السلفية للعبود - ص ٤٨٥) .

وكان - رحمه الله تعالى - يزن كل شىء بميزان الكتاب والسنة ، ولا يخلط الحقوق بعضها ببعض ، فله تبارك وتعالى حقه فى العبادة لا يشاركه فيه غيره ، وللرسول حقه فى الاتباع والتصديق فيما أخبر والانتهاى عما نهى عنه وزجر وأن لا يعبد الله تعالى إلا بما شرع ، وللصحابة حقوقهم فنذكر محاسنهم ولا نخوض فيما اختلفوا فيه ، ونحفظ اللسان عنهم ، ونترضى عنهم ونحبهم حباً يفوق حب الآباء والأبناء وذلك من علامات الإيمان .

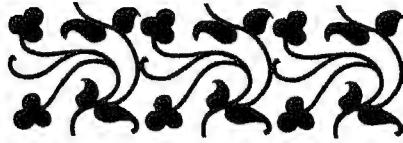
ولقد كان شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - يتمثل شعر ابن القيم - رحمه الله تعالى - فى النونية :

لله حق لا يكون لغيره ولعبده حق هما حقان
لا تجعلوا الحقين حقاً واحداً من غير تمييز ولا فرقان

فهذا هو ميزان التحقيق الذى جاهد من أجل إعلانه وإظهاره ؛ وقد لاقى من خصوم التوحيد وأعوان الشرك العنت والإيذاء الشديد بسبب تمسكه بهذا الميزان ، الذى هو أصل دعوة الأنبياء من لدن نوح عليه السلام إلى رسولنا محمد

ﷺ ، قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا
الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ [النحل :
٣٦] .

فمن أجل هذه الآية أودى شيخ الإسلام إيذاءً شديداً ، لم يتعرض لمثله
فيما أعلم أحد من أهل زمانه في حياته أو بعد مماته ، ولعل الله تعالى أراد أن
يجرى له الثواب ويضاعف له الحسنات بعد موته وانقطاع عمله ، بما يقوله
هؤلاء في حقه من الأكاذيب والمفتريات ، فيأخذ من حسناتهم لتضاف إلى
سجلات حسناته يوم القيامة « اللهم آمين » وذلك كما يجرى الله تعالى
حسنات الصحابة - رضوان الله تعالى عليهم - بعد موتهم من جراء ما
يتعرضون له من سباب الرافضة الشيعة الذين لا ينقطعون عن سبهم وتكفيرهم
ليل نهار .



سهام خصوم التوحيد تُردُّ فى نهورهم والشيخ محمد يفند دعاواهم

قالوا عنه :

إنه مذهب خامس وأنه جاء بما لم يأت به العلماء من قبل :

وهذا كلام حاقد ونزع مفلس ؛ إذ ليس من دعا إلى الله تعالى وتوحيده يكون كمن نحا فهما فى حكم من الأحكام أو اختار عملاً حسب مقتضى الدليل الذى يسوغ فيه الاجتهاد .

يقول الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن - رحمه الله تعالى - : رداً على من قال ذلك : وقوله مذهب خامس يبين جهله ، وأنه لا يعرف العلم ولا العلماء فإن الذى قام به شيخ الإسلام لا يقال له مذهب ، وإنما يقال له دين وملة فإن التوحيد هو دين الله وملة خليله إبراهيم ، ودين جميع الأنبياء والمرسلين .

ثم قال : وأما ما جرى على ألسن العلماء من قولهم مذهب فلان أو ذهب إليه فلان ؛ فإنما يقع فى الأحكام لاختلافهم بحسب بلوغ الأدلة وفهمها ، وهذا لا يختص بالأئمة الأربعة - رحمهم الله - بل مذاهب العلماء قبلهم وبعدهم فى الأحكام كثيرة (الدرر السنية ٤٤٠/١) .

أما مذهبهم فى الأحكام فهو مذهب الإمام أحمد إمام أهل السنة - رحمه الله تعالى - .

قال الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد - رحمه الله تعالى - : وأما مذهبنا فمذهب الإمام أحمد بن حنبل إمام أهل السنة والجماعة ، ولا ننكر على أهل المذاهب الأربعة إذا لم يخالف نص الكتاب والسنة وإجماع الأمة وقول

جمهورها . (انظر عقيدة الشيخ للعبود ص ٢٢١) .

ويقول الشيخ - رحمه الله تعالى - : « فنحن والله الحمد متبعون غير مبتدعين ، مقلدون للكتاب والسنة وصالح سلف الأمة على مذهب أهل السنة والجماعة الذى هو على أمر الله ورسوله محمد ﷺ ، وعليه الرسول ﷺ وصحابته والتابعون وأتباعهم ، وإجماع علماء المسلمين وأئمة الدين ممن أجمع أهل الحق على هدايتهم ودرايتهم مثل الأئمة المقتدى بهم من أهل الحديث والفقه كالأئمة الأربعة أبى حنيفة النعمان بن ثابت ومالك بن أنس ومحمد بن إدريس وأحمد بن حنبل - رحمهم الله ورضى عنهم أجمعين - . وكذلك ما درج عليه الأعلام من أتباع هؤلاء الأئمة فنحن على ذلك ، وإن خالفنا غالب الناس فى ما أحدثوا فى دينهم من الحوادث ، لأننا على ما كان عليه أهل السنة والجماعة الذين هم الفرقة الناجية ، وهم سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وإن صرنا غرباء فطوبى للغرباء . (مؤلفات الشيخ الشخصية ، انظر عقيدة الشيخ للعبود ص ٢٢٠-٢٢١) .

قالوا عنه : إنه يدعى الاجتهاد المطلق :

يقول الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد : ولا نستحق مرتبة الاجتهاد المطلق ولا أحد لدينا يدعيه إلا أننا فى بعض المسائل إذا صح لنا نص جلى من كتاب أو سنة غير منسوخ ولا مخصص ولا معارض بأقوى منه وقال به أحد الأئمة أخذنا به وتركنا المذهب ؛ فإننا نقدم الجد بالإرث وإن خالف مذهب الحنابلة . (الدرر السنية ١/ ١٢٦) .

قالوا عنه إنه : يكفر عموم الناس إلا من كان معه فى جماعته :

وهذا كذب واختلاق يراد منه تنفير الناس منه ، وصدهم عن دعوته ، وقد كذبهم الشيخ فيما نسبوه إليه أنه يكفر بالعموم ، فقال - رحمه الله تعالى - :

وأما الكذب والبهتان فمثل قولهم إنا نكفر بالعموم ، ونوجب الهجرة إلينا على من قدر على إظهار دينه ، وأنا نكفر من لم يكفر ومن لم يقاتل ، ومثل هذا وأضعافه من الكذب والبهتان الذى يصدون به الناس عن دين الله ورسوله ، وإذا كنا لا نكفر من عبد الصنم الذى على عبد القادر ، والصنم الذى على قبر أحمد البدوى وأمثالهما لأجل جهلهم وعدم من ينبههم ، فكيف نكفر من لم يشرك بالله إذا لم يهاجر إلينا ولم يكفر ويقاتل ؛ ﴿ سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴾ [النور : ١٦] . (انظر الدرر السنية ١/ ٦٦) .

قالوا عنه : إنه يسب الأولياء ويبغض الصالحين :

يقول الشيخ : أشاعوا عنا أنا نسب الصالحين ، وأنا على غير جادة العلماء ، ورفعوا الأمر إلى المشرق والمغرب ، وذكروا عنا أشياء يستحى العاقل من ذكرها (مؤلفات الشيخ انظر عقيدة الشيخ للعبود ص ٢٠٦) .

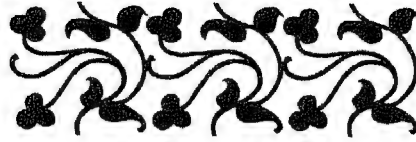
فقال رداً على ذلك : ﴿ سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ ﴾ ولكن قبله بهتوا محمداً ﷺ أنه يسب عيسى بن مريم ﷺ ويسب الصالحين ، تشابهت قلوبهم ، وبهتوه بأنه يزعم أن الملائكة وعيسى وعزيراً فى النار ، فأنزل الله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ (١٠١) ﴿ [الأنبياء : ١٠١] . (المصدر السابق ص ٢٠٦) .

قالوا عنه : إنه يكفر من يزور المقابر :

وهذا غير صحيح وقد رد ذلك عنه العلامة محمد شكرى الألوسى فى غاية الأمانى فقال - رحمه الله تعالى - : فإنه لم يقل إن زيارة قبر النبى ﷺ أو قبور سائر الأنبياء والصالحاء الزيارة المشروعة شرك ، بل نذبها واستحبها ، نعم إن الزيارة المخالفة لما ورد ليست بمقبولة ، كما أنها كذلك عند المحققين من الأئمة . (غاية الأمانى ١/ ٣٠٥) .

قالوا : إنه يكفر من يتوسل بالصالحين :

وهذا ليس من دأبه ولا من دأب أولاده وتلاميذه ، فهذه رسالة إسحاق بن عبد الرحمن إلى المحب المكرم عبد الله بن أحمد وفيها يقول له : فقد عرفت - سلمك الله - كلام الناس فى مسألة سؤال الله بالخلق والإقسام على الله به ، وقد ذاكرتك فيها بأن الذى نعتقه أنا لا نكفر بها أحداً ، بل نقول : هى بدعة شنيعة نهى عنها السلف ، وقد قال مالك رحمته الله : لن يصلح حال آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ، وقوله عليه السلام : « دَع ما يريك إلى ما لا يريك » ^(١) ، وإن لم يكن هذا من الشرك فهو وسيلة إليه ، لابد أن يقوم بقلب صاحبه شىء من الاعتماد . (انظر الدرر السنية ١ / ٥٤١) .



(١) رواه الترمذى فى صفة القيامة (٢٥١٨) والنسائى فى الأشربة (٥٧١١) وأحمد فى المسند (٢٧٨١٩) والدارمى فى البيوع (٢٥٣٢) . انظر صحيح الترمذى (٢٦٥٠) .

عقيدة الإمام محمد بن عبد الوهاب

- رحمه الله تعالى -

قال شيخ الإسلام العالم الرباني محمد بن عبد الوهاب - أجزل الله له الأجر والثواب ، وأسكنه الجنة بغير حساب - لما سأله أهل القصيم عن عقيدته :
أشهد الله ومن حضرني من الملائكة وأشهدكم أني أعتقد ما اعتقدته الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والإيمان بالقدر خيره وشره .

ومن الإيمان بالله : الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه على لسان رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل ، بل أعتقد أن الله سبحانه وتعالى ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، فلا أنفى عنه ما وصف به نفسه ، ولا أحرف الكلم عن مواضعه ، ولا ألحد في أسمائه وآياته ، ولا أكيف ولا أمثل في صفاته تعالى بصفات خلقه ؛ لأنه تعالى لا سمى له ، ولا كفاء له ، ولا ند له ولا يقاس بخلقه ، فإنه سبحانه أعلم بنفسه وبغيره ، وأصدق قيلاً ، وأحسن حديثاً فنزه نفسه عما وصفه به المخالفون من أهل التكيف والتمثيل ، وعما نفاه عنه النافون من أهل التحريف والتعطيل فقال : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨٠) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٢) ﴾ [الصافات : ١٨٠-١٨٢] .

والفرقة الناجية : وسط في باب أفعاله تعالى بين القدرية والجبرية ، وهم وسط في باب وعيد الله بين المرجئة والوعيدية ، وهم وسط في باب الإيمان والدين بين الحرورية والمعتزلة وبين المرجئة والجهمية ، وهم وسط في باب أصحاب رسول الله ﷺ بين الروافض والخوارج .

وأعتقد أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود ، وأنه تكلم به حقيقة ، وأنزله على عبده ورسوله ، وأمينه على وحيه ، وسفيره بين عباده نبينا محمد ﷺ .

وأومن بأن الله فعال لما يريد ، ولا يكون شيء إلا بإرادته ، ولا يخرج شيء عن مشيئته ، وليس شيء في العالم يخرج عن تقديره ، ولا يصدر إلا عن تدبيره ولا محيد لأحد عن القدر المحدود ، ولا يتجاوز ما خط له في اللوح المسطور .

وأعتقد الإيمان بكل ما أخبر به النبي ﷺ مما يكون بعد الموت ، فأومن بفتنة القبر ونعيمه ، وبإعادة الأرواح إلى الأجساد ؛ فيقوم الناس لرب العالمين حفاة عراة غرلاً تدنو منهم الشمس ، وتنصب الموازين ، وتوزن بها أعمال العباد ﴿ فَمَنْ ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ (١٠٢) وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ ﴾ (١٠٣) تَلَفَحُ وُجُوهُهُمْ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ ﴾ (١٠٤) [المؤمنون : ١٠٢ - ١٠٤] ، وتنشر الدواوين فأخذ كتابه بيمينه ، وأخذ كتابه بشماله .

وأومن بحوض نبينا محمد ﷺ بعرضة القيامة ، مأوه أشد بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل ، آنيته عدد نجوم السماء ، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً ، وأومن بأن الصراط منصوب على شفيع جهنم ، يمر به الناس على قدر أعمالهم .

وأومن بشفاعة النبي ﷺ وأنه أول شافع وأول مشفع ، ولا ينكر شفاعة النبي ﷺ إلا أهل البدع والضلال ، ولكنها لا تكون إلا بعد الإذن والرضى كما قال تعالى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ [الأنبياء : ٢٨] ، وقال تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وقال تعالى :

﴿ وَكَمْ مِّن مَّلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِّن بَعْدِ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَن يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴾ [النجم : ٢٦] ، وأما المشركون فليس لهم من الشفاعة نصيب كما قال الله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ [٤٨] . [المدثر : ٤٨] .

وأومن بأن الجنة والنار مخلوقتان ، وأنهما اليوم موجودتان ، وأنهما لا يفنيان ، وأن المؤمنين يرون ربهم بأبصارهم يوم القيامة كما يرون القمر ليلة البدر لا يضامون في رؤيته .

وأومن أن نبينا محمداً ﷺ خاتم النبيين والمرسلين ، ولا يصح إيمان عبد حتى يؤمن برسالته ، ويشهد بنبوته ، وأن أفضل أمته أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم علي المرتضى ثم بقية العشرة ثم أهل بدر ثم أهل الشجرة أهل بيعة الرضوان ثم سائر الصحابة رضی الله عنهم .

وأتولى أصحاب رسول الله ﷺ ، وأذكر محاسنهم ، وأترضى عنهم ، وأستغفر لهم وأكف عن مساوئهم ، وأسكت عما شجر بينهم ، وأعتقد فضلهم عملاً بقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحشر : ١٠] وأترضى عن أمهات المؤمنين المطهرات من كل سوء .

وأقر بكرامات الأنبياء وما لهم من المكاشفات إلا أنهم لا يستقون من حق الله تعالى شيئاً ، ولا يطلب منهم ما لا يقدر عليه إلا الله ، ولا أشهد لأحد من المسلمين بجنة ولا بنار إلا من شهد له رسول الله ﷺ ، ولكني أرجو للمحسن وأخاف على المسيء ، ولا أكفر أحداً من المسلمين بذنب ، ولا أخرج من دائرة الإسلام .

وأرى الجهاد ماضياً مع كل إمام برأ كان أو فاجراً ، وصلاة الجماعة

خلفهم جائزة ، والجهاد ماضٍ منذ أن بعث الله محمداً ﷺ إلى أن يقاتل آخر هذه الأمة الدجال ، لا يبطله جور جائر ، ولا عدل عادل .

وأرى وجوب السمع والطاعة لأئمة المسلمين برهم وفاجرهم ما لم يأمرُوا بمعصية ، ومن ولي الخلافة واجتمع عليه الناس ، ورضوا به وغلبهم بسيفه حتى صار خليفة وجبت طاعته ، وحرّم الخروج عليه .

وأرى هجر أهل البدع ومباينتهم حتى يتوبوا ، وأحكم عليهم بالظاهر ، وأكلُ سرائرهم إلى الله ، وأعتقد أن كل محدثة في الدين بدعة .

وأعتقد أن الإيمان قول باللسان ، وعمل بالأركان ، واعتقاد بالجنان ، يزيد بالطاعة ، وينقص بالمعصية ، وهو بضع وسبعون شعبة أعلاها لا إله إلا الله ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق ، وأرى وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على ما توجبه الشريعة المحمدية الطاهرة ، فهذه عقيدة وجيزة حررتها وأنا مشغول البال لتطلعوا على ما عندي والله على ما نقول وكيل . (الدرر السنية ٢٩-٣٣) .

وبعد :

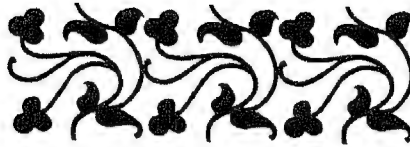
فهذه عقيدة شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - فاقراها بإنصاف ثم إنني أسألك بالله تعالى ، وهو المراقب على أقوالك وأفعالك ، هل رأيت في عقيدته ما يخالف ما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه - رضوان الله عليهم - ؟ هل رأيت فيها ما يخالف أحمد والشافعي ومالك وأبا حنيفة - رحمهم الله تعالى - ؟ .

إن لم تر ذلك فلم لا تؤنس قلبك ، وتفسح صدرك لما كان عليه هؤلاء من حسن الاعتقاد ونبد الشرك والخرافة والدجل ، وحسن الاتباع والاستقامة والعمل ؟ .



قد يتردد لسانك عند الإقرار أو يقف قلبك عن التسليم ، وتقول : كيف أخالف دين الأولين ؟ وكيف أخطئ السابقين ؟ .. ولكنى أقول لك : هذه دعوة سيد المرسلين وتلك حقيقة التوحيد وهذا أساس الدين ، فكيف تتولى عنه بنفس حجج المشركين ؟!! ..

أيها الراجي رحمة ربك تفكر بصدق نفس وأفصح بحسن عبارة ، واهجر ما خالف شريعة الإسلام ، لعل ذلك ينصفك غدا بين يدي الرحيم الرحمن ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ (٨٨) إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿ (٨٩) ﴾ [الشعراء : ٨٨ - ٨٩] ، ولا تجعل رسول الله ولا صحبه الكرام ولا علماء التوحيد ولا معتنقيه خصماء لك يوم القيامة .



تقسيم التوحيد

التوحيد هو علم العبد وإقراره واعتقاده بتفرد الرب سبحانه وتعالى بصفات الكمال ، لا شريك له في ذلك ، فله الربوبية والألوهية على جميع خلقه ، وعلى ذلك قسم علماء السلف التوحيد ثلاثة أقسام : قسم يتكلم عن ربوبية الله تعالى ، والثاني عن ألوهيته ، والثالث عن أسمائه الحسنى وصفاته العليا .

النوع الأول : توحيد الربوبية :

أما توحيد الربوبية فهو إفراد الله تعالى بالخلق والأمر والملك والتدبير لا يشاركه في ذلك أحد ، والإيمان بذلك مما فطر عليه كل مخلوق ، وشهدت به كل نسمة ، والمنكرون لهذا النوع من التوحيد قلة شاذة في تاريخ الأمم .

النوع الثاني : توحيد الألوهية :

أما النوع الثاني من التوحيد فهو توحيد الألوهية : وهو إفراد الله تعالى بالعبادة ويشمل ذلك إفراده بالخوف والرجاء والحب والتعظيم ، والإخلاص له في ذلك كله ، لا ينازعه فيه ملك ولا نبي ولا ولي ، وهذا التوحيد من لوازم توحيد الربوبية فمن أيقن بتفرد الله تعالى بالأمر والخلق والتدبير فلا يرجو غيره ، ولا ينادى ولا يخاف أحداً سواه ، ومن أقر بعظمة الله تعالى فلا يبدل شرعه ، ومن أقر بمحبته فليطع أمره ، قال تعالى : ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ [الزمر : ٣] ، وتوحيد العبادة هو مبلغ دعوة الرسل جميعاً ، قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ [النحل : ٣٦] .

وهو الذي كانت فيه الخصومة ، وهو الذي ترتب على مخالفة كفار قريش له استحلال أموالهم وأنفسهم وأعراضهم ، وهو المعنى الدقيق المفسر لكلمة التوحيد لا إله إلا الله ، وإن كانت تلك الكلمة تجمع جميع معاني التوحيد

وأقسامه بالتضمن والالتزام ، فتوحيد العبادة أصل دعوة الرسل ، وما من رسول إلا دعا قومه إلى ذلك .

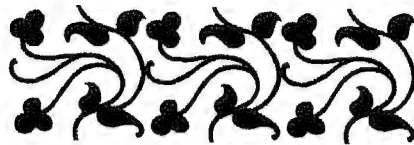
النوع الثالث : هو توحيد الأسماء والصفات :

والنوع الثالث من التوحيد هو توحيد الأسماء والصفات ، ويراد به تقديس ذات الرب جل وعلا ، وتنزيهه من كل نقص ، ووصفه بكل كمال ، وإثبات أسمائه تعالى وصفاته على وفق ما قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف : ١٨٠] ، وقال تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى : ١١] ، فقله تعالى : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ ينفي التشبيه والتمثيل ، وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ينفي الإلحاد والتعطيل ، وثبت أسماء الله تعالى وصفاته أيضاً على وفق ما وصف به محمد ﷺ ربه تعالى ذكره ، فالله تعالى ليس كخلقه ، وأهل السنة يقرون ذلك بلا تعطيل ولا تكييف ولا تحريف ولا تمثيل ولا تشبيه ولا تجهيل ، بل ويعظمون هذه المسألة ويقدرونها ولا يهملونها كشأن المتهافتين الذين يجعلونها من مسائل الفروع ، التي لا تؤثر في مسائل الاعتقاد ولا في تقدم المسلمين ، وقولهم هذا مردود ولا كرامة ؛ وذلك لأن من لم يعرف أسماء الله تعالى وصفاته ، ولم يحقق معانيها ويبلغ آثارها فلن يحقق شريعة ؛ ولن تستقيم له عبادة . وأهل السنة يثبتون معاني الأسماء كما أراد الله تعالى ؛ ولا يفوضونها ولا يجهلونها . قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [يوسف : ٢] ، ويثبتون الكيف ولا يسألون عنه التزاماً بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقَفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء : ٣٦] .

قال الإمام مالك - رحمه الله - لمن سأله عن الاستواء : كيف غير معقول والاستواء منه غير مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة . (انظر اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم ص ١١٦) .

وهذه القاعدة تجرى على جميع صفات الله تبارك وتعالى ، وأهل السنة لا يمثلون الله تعالى بخلقه (ومن فعل فقد كفر) ، ولا يحرفون المعانى عما أراد الله تعالى كما فعل الأشاعرة فى بعض الصفات ، ولا يعطلونها ولا ينكرونها كما فعل المعتزلة والجهمية فى كل الأسماء والصفات ، قال تعالى : ﴿ وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٠] .

ويقصد من معرفة أسماء الله تعالى وصفاته الوقوف على ما يراد من معانيها وأحكامها وحفظها ، ودعاء الله تبارك وتعالى بها ، ولذلك ينبغى معرفة أسماء الله تعالى جيداً ، ومعرفة آثارها ودلالاتها على مراد الله تعالى ورسوله ، إذ لا يصح للمرء أن يعبد إلهاً مجهولاً اسمه وصفته وفعله ؛ فهذا يرمى به إلى التخبط وسوء الظن بالله تعالى ، وإهمال الشرائع والأحكام ، بل إن الظالم لا يقع فى المعصية إلا بسبب جهله بأسماء الله تعالى وصفاته علماً ومعنى وأثراً ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢٢) وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٢٣) ﴾ [فصلت : ٢٢ ، ٢٣] .



التوحيد عند الصوفية

أما التوحيد عند الصوفية فهم يجعلون توحيد الربوبية هو الغاية في التوحيد يقول ابن أبي العز الحنفى فى الطحاوية : وهذا التوحيد هو الغاية عند كثير من أهل النظر والكلام وطائفة من الصوفية (ص ٢١) .

ولذلك يرون أن من عرف الله ربا فقد عرف الله إلهاً ؛ فالربوبية عندهم هى الألوهية ، وأغلب تفسير الصوفية للتوحيد يدور حول توحيد الربوبية .

قال الجنيد بن محمد : التوحيد : علمك وإقرارك بأن الله فرد فى أزليته ولا ثانى معه ، ولا شىء يفعل فعله . (الرسالة ٣١ / ١) .

وقد أثر هذا المفهوم ولا شك على تحقيق العبادة والشرعية فكثير بين غلاة الصوفية وعامة مريديهم الوقوع فى أنواع الشرك الأكبر والأصغر - من الاستغاثة بغير الله تعالى وطلب المدد من غير الله ، وسؤال الأموات وندائهم ، والذبح لهم والنذر ، والطواف بقبورهم والتبرك بهم والتوسل ، والخوف منهم والغلو فى مدحهم ، وغير ذلك من أمور البدع التى لم تنتشر فى أمة مسلمة إلا من قبلهم ، وسيوضح لك ذلك فى باب البدع .

وأهل السنة يقرون بجميع أنواع التوحيد ، ويؤمنون به ، أما غيرهم فيؤمنون ببعض ويكفرون ببعض .

وللصوفية فى باب توحيد الأسماء والصفات ثلمات كثيرة : فبعضهم يذكر الله تعالى بترديد ضمير الغيبة هو هو هو ، وهو هذه ليست من أسماء الله ، إنما هى من مخترعات الصوفية ، وينصرف معناها إلى ما يتحقق فى الذهن عند ذكرها ، فقد تدل على الله تعالى أو على غيره ، وعند الصوفية نوع من الذكر ليس له أى تصريح ولا معنى ، ومنه قول أحدهم : أه أه أه ،

ويعتبر بعضهم ذلك من أسماء الله تعالى ، ويرون من جرب الذكر بهذا فقد بلغ مقاماً عالياً .

ولملاحظة الصوفية في الأسماء مشارب ضالة ما أنزل الله بها من سلطان .

قال الشيخ عبد الرحمن الوكيل في دعوة الحق (ص ٣٧ / - ٣٨) : أما أسماء الإله عندهم فهي العماء أو الوجود المطلق والحقيقة المحمدية عند التعيين الأول ، وهو اسم الله الأعظم و « الحق » إذا نظرت إليه من حيث باطن الذات ، والخلق إذا نظرت إليه من حيث ظاهر الذات ، أو من حيث تعييناته . (انتهى) .

ويرى بعض الصوفية أن بعض الآيات والأذكار إذا ذكرت في مقام غير مناسب أضرت من تكلم بها ، يقول ابن عطاء : اسمه تعالى « المتين » يضر أرباب الخلوة وينفع أهل الاستهزاء بالدين . (أنظر مفتاح الفلاح ص ٢٣) .

أما في باب الصفات فكثير من الصوفية الذين تبعوا أبا القاسم القشيري أشاعرة في هذا الباب ، بينما هذا لم يكن في الذين من قبلهم من الصوفية الأولين من الاستئنان بمذهب أهل السنة والجماعة من سلف الأمة .

حتى إن عبد القادر الجيلاني لما سئل : هل كان لله ولي على غير اعتقاد أحمد بن حنبل ؟ فقال : ما كان ولا يكون . (الاستقامة ١ / ٨٦) .

وقد اعترض الصوفية على تقسيم التوحيد إلى توحيد الألوهية والربوبية والأسماء والصفات كما فعل أئمة السلف ، بل قالوا : إن هذا التقسيم مبتدع .

يقول الشيخ أحمد بن دحلان في الدرر (ص ٨٣) : وأما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل أيضاً ، فإن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية ألا ترى إلى قوله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] ، ولم يقل ألسنت باللهكم فاكتمى منهم بتوحيد الربوبية ، ومن المعلوم أن من أقر لله بالربوبية فقد أقر له بالألوهية ، إذ ليس الرب غير الإله بل هو الإله

بعينه . (انتهى) .

وهذا الكلام فيه نظر ، وذلك لأن من يستقرئ أدلة القرآن والسنة يرى أن هذا التقسيم ثابت غير مخترع ، فقد دل القرآن على أن قوماً أقروا بربوبية الله تعالى ، واعترفوا بوجوده ، وأثبتوا ذاته ، ومع ذلك كفرهم الأنبياء وعادوهم وحاربوهم واستحلوا أموالهم وأعراضهم وأنفسهم ، ورتبوا على ذلك خسرانهم في الدنيا والآخرة ، فلو كان توحيد الربوبية الذى آمنوا به هو نفسه توحيد الألوهية أو متضمن له ففى أى شىء كانت الخصومة لما قالوا : ﴿ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَٰهًا وَاحِدًا ﴾ [ص : ٥] .

وقد كان أئمة السلف على حق فى بيان تقسيم التوحيد وأن هناك فرقاً بين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية ، وليس هذا التفريق فى الذات حاشا وكلا ، فالله هو الرب بمعنى أن اسم الله يدل على ذات الرب جل وعلا ، كما أن اسم الرب يدل على ذات الله جل وعلا ، إنما يقولون فى توحيد الربوبية إنه اختصاص الله تعالى بالفعل الكونى القدرى مثل الخلق والإحياء والملئك التدبير فلا يستطيع أحد أن يفعل كفعله تبارك وتعالى ولا أن يخلق كخلقه ، قال تعالى : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٤] .

وهذا الاعتقاد يؤمن به المؤمن والكافر ، أما توحيد الألوهية فهو إفراد الله تعالى بالعبادة الواجبة على العبد شرعاً والمطلوب منه ديناً ، من دعاء وخوف وحب وتعظيم وغيرها ، واستحقاق الله تعالى لذلك دون سواه ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ [الزمر : ٣] .

قال شيخنا العلامة سعد عبد الرحمن ندا - حفظه الله تعالى - : ففعل الله تعالى خاص بتوحيد الربوبية ، وإفراد الله تعالى بالعبادة هو توحيد الألوهية ، وهذا التوحيد لا نصيب للكفار فى الإقرار به ، وأما المؤمنون فلهم بحمد الله منه النصيب الأوفى . (انتهى) .

والأنبياء جاءوا بتوحيد الألوهية المتضمن لتوحيد الربوبية ، وأهل السنة يقولون : إن الألوهية من لوازم الربوبية والألوهية متضمنة للربوبية أى : لأجل أنه رب استحق أن يعبد ، ولكن ليس كل من آمن بربوبية الله تعالى على خلقه يكون مقراً بألوهيته بل قد يعبد أو يعبد غيره .

يقول ابن أبي العز الحنفى - رحمه الله تعالى - فى شرح الطحاوية (٢٥٢) : والقرآن مملوء من تقرير هذا التوحيد ، وبيانه وضرب الأمثال له ، ومن ذلك أن يقرر توحيد الربوبية ويبين أنه لا خالق إلا الله ، وأن ذلك مستلزم أن لا يُعبد إلا الله ، فيجعل الأول دليلاً على الثانى ، وإذا كانوا يسلمون الأول وينازعون فى الثانى ، فيبين لهم الله سبحانه : أنكم إذا كنتم تعلمون أنه لا خالق إلا الله وحده وأنه هو الذى يأتى العباد بما ينفعهم ، ويدفع عنهم ما يضرهم ، لا شريك له فى ذلك ، فلم تعبدون غيره وتجعلون معه آلهة أخرى ؟ (انتهى) .

وقد تكلم فى بيان أقسام التوحيد كثير من أهل العلم ، وهذه عقيدة الإمام أبى جعفر الطحاوى المتوفى سنة ٣٢١هـ من أتباع أبى حنيفة وقد قال : نقول فى توحيد الله معتقدين بتوفيق الله : أن الله واحد لا شريك له ، ولا شىء مثله ولا شىء يعجزه ولا إله غيره (ص / ١٧) فقد قسم - رحمه الله تعالى - التوحيد إلى نوعين : توحيد المعرفة والإثبات ، يثبت فيه ربوبية الله تعالى وأسماء وصفاته ، وهو قوله : (لا شىء مثله ولا شىء يعجزه) وتوحيد الطلب والقصد وهو قوله : « ولا إله غيره » ، وهو ما يشار به إلى توحيد العبادة والإلهية .

وهذا الرجل عاش فى القرون الثلاثة المفضلة ، وأوائل القرن الرابع كما ترى قبل ابن تيمية وغيره - رحمهم الله جميعاً - فقد كانت عقيدتهم واحدة .

وقال ابن جرير الطبري المولود سنة (٢٢٤ هـ المتوفى ٣٣١ هـ) فى تفسير قول يعقوب لبيه : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي ﴾ [البقرة : ١٣٣] أى شئ تعبدون من بعدى ، أى : من بعد وفاتى ؟ قالوا : نعبد إلهك يعنى به قالوا بنوه له : نعبد معبودك الذى تعبده ومعبود آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ، أى : نخلص له العبادة ، ونوحد له الربوبية ، فلا نشرك به شيئاً ولا نتخذ دونه رباً (٥٦٢/١) .

وفى رد هدهد سليمان على شرك مملكة سبأ دليل على علمه بأقسام التوحيد ، فقد استنكر عليهم عدم توحيدهم الله تعالى بالعبادة وقال : ﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ﴾ [النمل : ٢٥] ، وبين لهم أن الله تعالى يستحق ذلك ؛ لأجل أنه الرب الجليل الخالق العظيم ﴿ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [النمل : ٢٥] ، فهو الذى يخرج الماء من السماء وينبت البذور فى الأرض أو فهو الذى يقدر المقادير فى السماء ، ويخلق لكم ما تعملون فى السماء وفى الأرض ، وهذا هو توحيد الربوبية ، ثم أثبت العلم لله تعالى بجميع دقائقه وتفصيله فهو ﴿ يَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥) ﴾ [النمل : ٢٥] ، يعلم سركم ونجواكم ويحاسبكم على أعمالكم ، فهو رب العرش العظيم المالك المهيمن على أعظم المخلوقات ؛ فكيف يعجزه أمركم وهو مهيمن على أعظم المخلوقات ؟ وهذا هو توحيد الأسماء والصفات ، فإيمان الهدهد أكمل من إيمان دحلان وأمثاله .

وبالرغم أن الصوفية أنكروا ذلك على أهل السنة فإنهم أى الصوفية قسموا التوحيد تقسيماً عجيباً ، ما أنزل الله به من سلطان ، وليس له أصل فى دين الإسلام ، ولم يقل به أحد من أئمة أهل السنة على الإطلاق ، فلا إله إلا الله عندهم : توحيد العامة ، ولا إله إلا هو توحيد الخاصة ، ولا هو إلا هو توحيد خاصة الخاصة ، وهذان النوعان محل اعتبار عند الاتحادية والحلولية ،

وعليهما يدور مفهوم الفناء .

وقد صرح بذلك الغزالي في (مشكاة الأنوار ص ١٢٤) وقال: لا إله إلا الله توحيد العوام ، ولا هو إلا هو توحيد الخواص . (انتهى) .

قال ابن أبي العز - رحمه الله تعالى - في شرح الطحاوية (ص ٨٩) ولا شك أن النوع الثاني والثالث من التوحيد الذي ادعوا أنه توحيد الخاصة وخاصة الخاصة ينتهي إلى الفناء ، الذي يشمر إليه غالب الصوفية ، وهو درب خطر يفضي إلى الاتحاد . (انتهى) .

وتأتى أهمية هذا التقسيم الذي أثبتته أهل السنة في معرفة حقوق الله تعالى التي لا ينبغي أن تصرف لأحد سواه ، والجهل بهذه الحقوق جهل بصفات الله تعالى وأسمائه .

فالخلاف ليس في إثبات الذات كما فهم دحلان ، وإنما الخلاف في إثبات الصفات والحقوق اللازمة لها ، فاسم الرب يتضمن اختصاص الله تعالى بالخلق والملك والأمر والتدبير ، واسم الإله أو الله يدل على اختصاص الله بالعبادة والتأله ، وهما في نفس الوقت يدلان على ذات الله تعالى بالمطابقة ، فالله هو الرب نفسه تبارك وتعالى ، ولكن لاسم الرب صفة الربوبية ولاسم الله صفة التأله ، هذا هو الفارق بينهما .

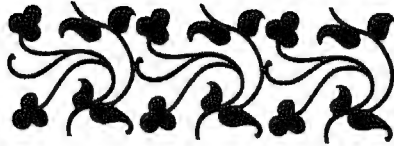
ومن هنا يتبين خطأ دحلان وأمثاله من الصوفية ، في فهم أقسام التوحيد كما فهمها السلف الصالح رضوان الله عليهم ، ويتبلور هذه الخطأ في أمرين :
الاول : أنه ظن أن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية ، واستدل على ذلك بقوله تعالى : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] .

وهذا الفهم غير صحيح ؛ لأن اسم الرب ذكر في الآية مفرداً ، وهذا يدل



على احتمال معناه على نوحى التوحيد معاً الربوبية والألوهية ، وينطبق ذلك أيضاً على معنى الله أو الإله إذا ذكر مفرداً ، فإنه أيضاً يدل على نوعى التوحيد معاً ، أما إذا اجتمعا معاً فى جملة واحدة فاسم الرب كما تقدم يدل على الربوبية ، واسم الله يدل على توحيد الألوهية .

الثانى : أنه ظن أن الإقرار بتوحيد الربوبية يتضمن الإقرار بالألوهية ، وهذا غير صحيح كما تبين من اعتقاد السلف ، بل الصحيح أن توحيد الألوهية يتضمن توحيد الربوبية ، ويلزم من الإيمان بتوحيد الربوبية الإيمان بالألوهية .



الباب الثاني مصادر التصوف ووسائله

تشرب الصوفية من الفرق والملل المخالفة للإسلام :

لم يعد يخفى على الناظر في الفكر الصوفي أن يراه نسيجاً مؤلفاً من الفلسفات الباطنية واليونانية والرومانية ، وهذه أصولهم ومناهجهم النظرية والعلمية تبوح بذلك ، وما يتداول من ألفاظهم تتضح لك مشاربهم ، فعندهم واجب الوجوب ، والعلة الفاعلة ، والهيولى ، والهباء ، وعلم المعاملة ، والمكاشفة ، وعلم الباطن ، كل هذه المصطلحات من نتاج تلك الفلسفات .

قال ابن تيمية في (الفتاوى ٤ / ١٦٤) : وأبو حامد يميل إلى الفلسفة ، ولكنه أظهرها في قالب التصوف والعبارات الإسلامية ؛ ولهذا رد عليه علماء المسلمين ، حتى أخص أصحابه أبو بكر بن العربي فإنه قال : شيخنا أبو حامد دخل في بطن الفلاسفة ، ثم أراد أن يخرج منها فما قدر ، وقد حكى عنه من القول بمذاهب الباطنية ما يوجب تصديق ذلك في كتبه ، ورد عليه العلماء المذكورون قبل . (انتهى) .

وإن المتأمل في النظريات والمقامات والأحوال التي غشيت الفكر الصوفي لا يمكن أن يفصلها أيضاً عن العقيدة النصرانية والعقائد الوثنية القديمة ، فقد كانت في الأصل العمود الذي ارتكن عليه الصوفية لبناء مذاهبهم ومعتقداتهم . يقول ابن أبي العز الحنفى في شرح الطحاوى (ص ٤٤٥) : وأكثر المنحرفين من العباد من الصوفية ونحوهم فيه شبه من النصارى ، ولهذا يميلون إلى نوع من الرهبانية والحلول والاتحاد ونحو ذلك . (انتهى) .

وهذا نيكلسون المستشرق الصليبي يقول : إن أثر المسيحية والفلسفة

الأفلاطونية الحديثة والفلسفة البوذية عامل لا سبيل إلى إنكاره في تكوين التصوف الإسلامى ، وقد كانت هذه المذاهب والفلسفات متغلغلة فى الأوساط التى عاش فيها الصوفية ؛ فلم يكن بد من أن تترك طابعها فى مذاهبهم ، ولدينا أدلة كافية توضح أثرها فى التصوف ومكانتها منه . (انظر تاريخ التصوف الإسلامى ص - ٤٥ د . عبد الرحمن بدوى) .

فلم يكن تشرب الصوفية من الفرق الباطنية والديانات الوثنية أمراً غائباً عن الباحث فى الفكر الصوفى ، فضلاً عن المتعمق فى علوم الاجتماع والنفس ، وكل عامى فى أمور الدين يستطيع أن يلحظ حقيقة ذلك ، ومن الواضح أن أدلة التشرب والمحاكاة والتقليد بدون مسألة توارد الخواطر ثابتة بين الصوفية فى شتى أنحاء العالم سواء صوفية الفلسفات أو صوفية الحقائق والآداب أو صوفية الرسوم .

ومن الأدلة على ذلك :

١ - أن الرسول ﷺ بين أن طائفة من أمته ستتبع سنن من كان قبلهم من اليهود والنصارى حذو القذة بالقذة ، يأخذون منهم الأهواء والبدع ، وهذا يدل على قوة المحاكاة والتشرب ، وهذا أكثر ما وقع فى هذه الأمة عن طريق الصوفية والشيعية ، روى البخارى عن أبى سعيد رضي الله عنه أن النبى ﷺ قال : « لتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو سلكوا جحر ضبً لسلكتموه قلنا يا رسول الله : اليهود والنصارى ، قال : فمن » ^(١) .

٢ - أن كثيراً من الصوفية صرحوا أنهم تعلموا على أيدي رهبان النصارى فقد حكى الغزالى فى الإحياء (٣ / ٣٣٤) عن إبراهيم بن أدهم أنه قال : تعلمت المعرفة من راهب يقال له سمعان (انتهى) .

(١) متفق عليه : انظر البخارى باب أحاديث الأنبياء (٣١٦٩) ومسلم باب العلم (٢٦٦٩) .

وهذا أبو حامد نفسه يفتح أبواب معالجة القلوب عن طريق عباد الهند فيقول : وعباد الهند يعالجون الكسل عن العبادة بالقيام طوال الليل ، على رجل واحدة لا يتنقل عنها ، وضرب مثلاً بتجربة أحد شيوخ الصوفية في ذلك فيقول : وبعض الشيوخ في ابتداء إرادته كان يكسل عن القيام ؛ فألزم نفسه القيام على رأسه طوال الليل ؛ ليسمح بالقيام على الرجل على طوع ثم قال : فهذه الأمثلة تعرفك طريق معالجة القلوب . (الإحياء ٣ / ٦٢) ، وقد شهد شاهد من أئمة الصوفية على ثبوت تشرب الصوفية ، وتأثرها بمذاهب المعتزلة والفلاسفة . يقول الشعراني في الطبقات (١ / ١٠) : وكان سيدي أفضل الدين يقول : كثير من كلام الصوفية لا يتمشى ظاهره إلا على قواعد المعتزلة والفلاسفة . (انتهى) .

ويوضح الشيخ محمد المغربي المثل على ذلك قائلاً في (الطبقات ١ / ١٠) اعلم أن طريق القوم مبنى على شهود الإثبات ، وعلى ما يقرب من طريق المعتزلة في بعض الحالات وهي : حالة شهود غيبة الصفات في شهود وحدة جمال الذات حتى كان لا صفات . (انتهى) .

وهذا مثل تقريبي يدل على مدى تشابه الصوفية وتأثرها بالمذاهب الكلامية والعلوم الفلسفية حتى إنهم لم يجدوا ما يشبه تصوراتهم في علوم المكاشفات إلا في أفكار المعتزلة الذين ينكرون صفات الله تعالى ، وهذا هو حال الجمع في التصوف ، وهو الحال الذي يشهد فيه الصوفى الوحدة الكلية ، التي لا يتميز فيها الخالق من المخلوق وهو نفس مفهوم الهباء أو العماء ، الذي لا أسماء فيه ولا صفات .

٣ - أنه ثبت تزكية كثير من غلاة الصوفية لدين اليهود والنصارى والأديان كلها غير الإسلام ، ذكر عبد الله الأزدي قال : كنت أخاصم يهودياً في سوق بغداد ، وجرى على لفظي أن قلت : يا كلب . فمر بي الحسين بن

منصور ونظر لى شزرا ، وقال : لا تنبح كلبك ثم قال لى : اعلم أن اليهودية والنصرانية والإسلام وغير ذلك من الأديان هى ألقاب مختلفة ، وأسامى متغايرة ، والمقصود منها لا يتغير ولا يختلف . (أخبار الحلاج ص / ٣٩) .

دفاع الصوفية والرد عليه :

لم يكن هذا الكلام الذى قاله ابن أبى العز الحنفى وابن خلدون ونيكلسون المستشرق الصليبي وغيرهم فى بيان نسبة الأفكار الصوفية إلى مصادر بوذية ونصرانية وفلسفات أفلاطونية وغيرها يروق لأصحاب الفكر الصوفى ، بل أنكروه أشد الإنكار ، وعنفوا القائلين بذلك بأشنع العبارات ، ولما اقترب سامرهم من الزوال كان لابد لهم من الخروج من هذا المأزق وتبرير هذا الموقف فقالوا : إن التصوف هو السر الذى أسر به النبى ﷺ لأخص أصحابه أبى بكر وعليّ وأنس ، ومنهم انتقل إلى الأئمة والأولياء .

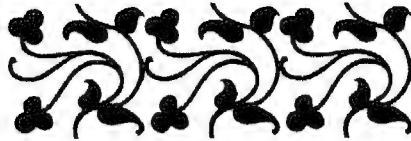
يقول الشيخ أبو بكر الجزائري - حفظه الله - : إن بدعة التصوف قامت على أساس أن النبى ﷺ أسر لعلى وأبى بكر وأنس بعلم الحقيقة ، فكانوا يعرفون الحقيقة والشرعة ، وعامة الصحابة لا يعرفون إلا الشرعة ؛ ومن هنا جاء علم الظاهر والباطن ، وضرب الإسلام على أيدى غلاة الروافض والباطنية والزنادقة من اليهود والمجوس المنتسبين إلى الإسلام لهدمه وتقويض أركانه . (إلى التصوف ص ١٨) .

وبناء على ذلك فنحن إزاء أمرين اثنين نكشف بهما زيف الصوفية :

أحدهما : أن إقرار الصوفية بأن هذا العلم كان سراً لم يطلع عليه من الصحابة إلا هؤلاء الثلاثة يطل دعاوى من قال إن التصوف كان معروفاً ومنتشراً فى عهد الصحابة ، ويفسد دعاوى الشعرانى فى الطبقات وغيره ، ممن زعم أن عمر وعثمان وطلحة وسعداً والزبير وعبد الله وأبى وتميماً الدارى كانوا

من الصوفية .

الثانى : أن ثبوت هذا التخصيص بتلك العلوم وهذه الخرقه لعليّ وأبى بكر وأنس لم يثبت عليه دليل من الكتاب ولا من السنة الصحيحة ، أما بالنسبة لعليّ رضي الله عنه فلم يسر إليه النبي ﷺ بشيء وهذا يبطل التصوف من أساسه ، ويفسد قول القائلين بتقسيم الدين إلى شريعة وحقيقة ، وهذا عليّ رضي الله عنه يبطل تلك الفرية التي افتراها عليه الشيعة في العراق ، روى البخارى عن عليّ رضي الله عنه قال : « ما عندنا شيء إلا كتاب الله وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ المدينة حرم ما بين عائر إلى كذا من أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل .. إلخ » ^(١)



(١) متفق عليه : انظر البخارى في كتاب الحج (١٧٧١) ومسلم في الحج (١٣٧٠) .

أسس البناء الصوفي

زهد الصوفية في الدنيا والآخرة والعلم ، وزعموا أن ذلك تهذيب للنفس ، وهم في الحقيقة لم يهذبوها إنما عذبوها وأهانوها برياضات ومجاهدات ، وبسماع ورقص ، وبجوع وخلوة ، وبأذكار بدعية ومعان شركية ، وهم يأملون من وراء ذلك فناء الصفات البشرية ليحل محلها الصفات الإلهية ، ويرجون من ذلك أن تقترب الأرواح ، وتنكشف الحجب ، ويجتمعون مع الرسول ﷺ يقظة ، ويطلعون على الأسرار والغيوب ، ويملكون تصريف الأقدار في الدنيا والآخرة ، ويحظون بمقام الفناء ورؤية الله تعالى في الدنيا ... هكذا أرادوا وتلك هي مقاصدهم . فهذا هو محور البناء الصوفي الذي أدى إلى الانحراف الواضح عن منهج الله تعالى الذي اختاره واصطفاه لخير أمة أخرجت للناس .

وينقسم هذا البناء إلى وسائل متبعة ، وآمال منتظرة ، ونتائج منحرفة . يقول أبو عبد الله الرملي : ليكن خدتك الخلوة ، وطعامك الجوع ، وحديثك المناجاة ، فإما أن تموت ، وإما أن تصل إلى الله سبحانه وتعالى . (الرسالة ص ٢٧٤) .

أولاً : الجوع والسهر :

يرى الصوفية أن الجوع والسهر قرية إلى الله تعالى أعظم من العبادات المفروضة ، ووسيلة إلى الصفاء ، وطريق لاستجلاب العلم الباطن ، وسبيل للوصول إلى حضرة الحق ، فالشبلى يكتحل بالملح حتى لا ينام (الطبقات ٨٩/١) وأبو طالب المكي يجعل الجوع طريق المكاشفة فقال : فالجوع ينقص دم الفؤاد فيبيضه ، وفي بياضه نور ، ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبانه رفته ، وفي رفته مفتاح المكاشفة . (تلبس إبليس ص ٢١٠) .

وأبو علي الروزباري يقول : إذا قال لك الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع فألزمه السوق ، وأمره بالكسب . (الرسالة للقشيري ص / ٢٠٩) .

ويرد ابن الجوزي ذلك ويقول : وما هذه طريقة الرسول ﷺ ولا طريق أصحابه وأتباعه ، وإنما كانوا يجوعون إذا لم يجدوا شيئاً ، فإذا تسلط الجد أكلوا . (انتهى) .

فالجوع من أعظم ما يؤدي إلى اعتلال الصحة والجنون ؛ ولذلك لم يسترح العلماء ولا غيرهم من العقلاء والأطباء إلى ما مال إليه أهل هذا الفن ، من مدح الجوع ورفعته إلى تلك الدرجة ، فقد ابتلى الله تعالى كفار قريش بالجوع ، فلم يكن سبيلاً إلى أن يصلوا إلى شيء إنما رأوا الدخان بينهم وبين السماء .

وفي المدينة النبوية كان أبو هريرة رضي الله عنه يسقط على الأرض مغشياً عليه من شدة الجوع ، وليس به جنون ، ولو كان الجوع باباً إلى الله تعالى وسبيلاً للمكاشفات والكرامات لمدحه الله تعالى في كتابه ، ولما اشتكى منه مؤمن ، ولكن الجوع كما ترى له أثر مؤلم على كل نفس ، سواء كانت صاحبة رياضة ومجاهدة أو مؤمنة تقية .

ثانياً : الخلوة :

وقد جعل الصوفية للخلوة شروطاً وسُنناً ، فأكثر أوقاتها أربعون يوماً ، وأقلها عشرة أيام ، وعند الرفاعية أسبوع من كل عام ، ومنهم من يشذ عن ذلك وتكون الخلوة له عادة لا ينفك عنها ، ولا تكون الخلوة إلا بإذن من شيخ الطريقة ، وبذكر معين ، لا يزال يردده صاحب الخلوة ، حيثما يجعل صورة شيخه نصب عينيه ؛ لأنه وسيلته إلى الله كما يزعمون ، وقد ذهب إلى ذلك صاحب الرماح (٢ / ١٧٧) فيما نقله عن شيخه التيجاني أنه قال في شروط الخلوة : أن يدخلها كما يدخل المسجد مستعيناً مستمدداً من أرواح مشائخه

بواسطة شيخه ، وقال : ثم يجعل خيال شيخه بين عينيه ؛ فإنه رفيقه في طريقه ، وهو معه بمعناه وبروحانيته . (انتهى) .

وهذا من الشرك الأكبر وذلك لأن توجه القلب وتوكله لا ينبغي أن يكون إلا على الله تبارك وتعالى ؛ فهو الذى يعلم السر وأخفى ، وهو الذى يمد الخلائق جميعاً بعونه ، ورعايته لا الشيخ ولا غيره ، والعبد فى كل أحواله فى معية الله تعالى - إما معية رحمة ورعاية وإما معية إحاطة وعلم ، إما معية عامة وإما معية خاصة - وليس فى معية مخلوق .

ويرى أئمة الصوفية أن المرید أثناء خلوته لا ينبغي أن يشغل نفسه بقراءة القرآن ولا بالتفسير ولا بالحديث ، ولا يؤدى السنن ، فهذا لا ينفعه فيما قصده من العزلة ، إنما يشغل نفسه بترديد الذكر المأذون له من شيخه دون غيره ، حتى يرى صورته فى فؤاده ؛ عند ذلك تتجلى له الأنوار ، وتتكشف له الحجب ؛ هكذا زعموا .

يقول أبو حامد الغزالي فى الإحياء (٣ / ١٩) : ويخلو نفسه فى زاوية ، ويقتصر على الفرائض ، ولا يقرن همه بقراءة القرآن ، ولا بالتأمل فى التفسير ، ولا يكتب حديثاً ولا غيره . (انتهى) .

ويؤكد على ظلمة المكان الذى يخلو فيه السالك ، ويجعله شرطاً لها فيقول : . وليس يتم ذلك إلا بالخلوة فى بيت مظلم ، وإن لم يكن له مكان مظلم فليلف رأسه فى جيبه ، أو يتدثر بكساء أو إزار ؛ ففى مثل هذه الحالة يسمع نداء الحق ، ويشاهد جلال الحضرة الربوبية . (الإحياء ٣ / ٧٦) .

قلت : وهذا من أعظم أسباب المس الشيطاني .

قال ابن تيمية فى الفتاوى (٢٣٩ / ١١) : وهذه الأرواح الشيطانية هى الروح التى يزعم صاحب الفتوحات إنه ألقى إليه ذلك الكتاب ، ولهذا يذكر

أنواعاً من الخلوات بطعام معين وشيء معين ، هذا مما تفتح لصاحبها اتصالاً بالجن والشياطين . (انتهى) .

والعجب فيما ذكره هؤلاء وأكدوا عليه أن القرآن والسنة لا يصلحان في الخلوة طريقاً للذهاب إلى الله تعالى .

قال أبو حامد في (الأربعين ص ٤٦) : اعلم أن قراءة القرآن أفضل للخلق كلهم إلا للذهاب إلى الله عز وجل . (انتهى) .

فكيف راق لأبي حامد - رحمه الله - أن يقول هذا الكلام ويصدقه ، ويخالف به جمهور المسلمين ، وهو من علماء الشريعة !!؟ .

إن العزلة المرسومة في المعتقد الصوفي بصورتها المعهود غير شرعية الوسائل والمقاصد ؛ إذ أنهم يرجون منها اللقاء مع أرواح الأنبياء والملائكة ، بل ورؤية الله تعالى ومخاطبته في الدنيا ، وما هذا كله إلا أوهام وخيالات تعيش في الصوفي حتى يموت .

ولم تشرع العزلة في الإسلام إلا في وقت شيوع الفتنة ، أو كما فعل النبي ﷺ من الاعتكاف في رمضان بصيام وقيام وذكر وتلاوة قرآن ودروس علم ونصح للإخوان ، وقد يشرع فيها الخروج للحاجة كما خرج النبي ﷺ لتوصيل زوجته صفية بنت حيى رضى الله عنها إلى بيتها كما في الحديث المشهور ، أما أن تكون كالتى عند الصوفية بهذه الصفات السابقة فهذا ليس من الإسلام في شيء .

من الواضح أن هناك تشابهاً بين رهبان النصارى والصوفية من جهة العزلة ، إلا أن العزلة لم تمنع الأحرار والرهبان أن يقوموا بواجبهم تجاه مجتمعاتهم في وقت الأزمات ، بينما تجدد هؤلاء الصوفية في خلواتهم نائمين لا يتكلمون كلمة ، ولا يكتبون حرفاً واحداً لحقن دماء المسلمين ، فضلاً عن

المشاركة معهم في قتال أعداء الله تعالى .

يقول د / زكى مبارك في كتابه (الأخلاق ص ٢٥) : بينما كان بطرس الناسك يقضى ليله ونهاره في إعداد الخطب ، وتحبير الرسائل ؛ لحث أهل أوروبا على امتلاك أقطار المسلمين ، كان الغزالي غارقاً في خلوته ، منكباً على أوراده ، لا يعرف ما يجب عليه من الدعوة والجهاد ، ويكفى أن يذكر أن الإفرخ قبضوا على أبى القاسم الرملى الحافظ يوم فتح بيت المقدس ، ونادوا عليه ليفتدى ، فلم يفده أحد ثم قتلوه ، وقتلوا معه عدداً من العلماء لا يحصيه إلا الله ، كما ذكر السبكي في طبقاته . (انتهى) .

ولم يكن الغزالي بمفرده في ذلك الأمر ، بل إن ابن الفارض وابن عربى أيضاً عاشا في عهد الحروب الصليبية ، ولم يتكلما في هذا الأمر من قريب أو من بعيد ، ويرجع ذلك إلى مفهومهما في وحدة الوجود ، فالكون عندهم عين الله ، فمن قاتل العدو فقد قاتل الله .. !! - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً - فالتربية الصوفية فهم خاطئ من مفاهيم المدرسة الجبرية ، وعمالة رخيصة من عمالات المدرسة الاتحادية .

والحقيقة تكشف عن فساد التصور الصوفى في التربية ؛ لما فيه من سلبية ، وفردية ، وتجارب وضعية ، وهذا هو الذى أدى بهم إلى الالتقاء مع الفلسفات المنحرفة والمناهج الشاذة ، حتى هجروا سبل الحياة السوية ووصلوا إلى درجة من الضعف والهوان يسرت السبل لأعداء الله تعالى أن يستعمروا بلاد المسلمين ، ويغزروهم فى أفكارهم ، ويستنفذوا ثرواتهم ، وهذا هو السر الذى يدفع بأمراء الجور والظلمة من السلاطين إلى تأييد التصوف ، ونشره بين فئات المجتمع ، كى يشغلوا الناس عنهم ، وعن سياستهم المنحرفة ، والصوفية يرضونهم بذلك .

فهذا الشيخ صالح الأحمدى الرفاعى كان ممن يوالى التتار على المسلمين وقد ترجم له ابن كثير فى البداية ١٤ / ٤٥٦ قائلاً عنه : شيخ المنيع ، كان

التتر يكرمونه كثيراً ، ثم قال : وهو الذى قال للشيخ تقى الدين ابن تيمية بالقصر : نحن ما يتفق حالنا إلا عند التتر وأما عند الشرع فلا . (انتهى) .

من شطحات الخلوة :

حكى الشعرانى فى الطبقات أن يوسف العجمى الكورانى كان إذا خرج من الخلوة يخرج وعيناه كأنهما قطعة جمر تتوقد ، فكل من وقع نظره عليه انقلبت عينه ذهباً خالصاً ، وعنه أيضاً قال : ووقع له مرة أخرى أنه خرج من خلوة أربعين يوماً ، فوقع بصره على كلب ؛ فانقادت إليه جميع الكلاب ، وصار الناس يهرعون إليه فى قضاء حوائجهم ، فلما مرض ذلك الكلب اجتمع حوله الكلاب ليكون ، ويظهرون الحزن والعويل ؛ وألهم الله تعالى بعض الناس فدفعوه ؛ فكانت الكلاب تزور قبره حتى ماتوا . ثم يعلق الشعرانى قائلاً : فهذه نظرة إلى كلب فعلت ما فعلت ، فكيف لو وقعت على إنسان ؟ (الطبقات للشعرانى ٢ / ٦١) ، فانظر كيف غضب الكورانى على كلب مشت الكلاب خلفه دون طلب منه ولم يغضب لأن الناس استغاثوا بكلب ولجئوا إليه !! .

ثالثاً : السماع والرقص :

السماع : قد يطلق ويراد به الإدراك كما فى الإدراك بحاسة الأذن ، وقد يطلق ويراد به الانقياد والطاعة ، وقد يطلق بمعنى الفهم والإحاطة . (غاية المرام ٢ / ١١٠) .

أما السماع عند الصوفية فهو إما أن يراد به التواجد أو يراد به الغناء ، والصوفية يتواجدون بالشعر والغناء أعظم من تواجدهم بالقرآن بخلاف الأوائل منهم .

حكى أبو حامد الغزالى أن أبا الحسن الدارج زار يوسف الرازى ببلدة الرى ، فلما التقى به ألقى عليه بيتين من الشعر ، وكان هذا الرجل يقرأ القرآن ، فلما

سمع البيتين أطبق المصحف ، ثم قال يا بنى : تلوم أهل الرى يقولون يوسف زنديق هأنذا من صلاة الغداة أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت القيامة على لهذين البيتين .

ثم يعلق الغزالى : فإذا القلوب وإن كانت محترقة فى حب الله تعالى فإن البيت الغريب يهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع . (الإحياء ٢ / ٣٠١) .

ورؤية الصوفية الشعر والغناء باب التواجد وطريق الوصول والفناء من آثار تضامنهم مع الشياطين ، فإن الشياطين لا تملى ولا تؤثر إلا فى نفوس تجدها مستعدة لما يتناسب معها ، وذلك لأن الغناء باب الشيطان ورقية الزنا ، فإذا طرب به هؤلاء فإن ذلك دليل على فساد قلوبهم وخفة عقولهم ، فما بالك إذا كان كثير منهم يتأثر به بينما لا يتأثر عند سماع القرآن .

وقد زعم الصوفية أن رسول الله ﷺ تواجد - حتى سقطت البردة من على كتفه - لبيتين سمعهما من أبى محذورة ، وهذا من جملة الكذب والقول بلا علم ، أما البيتان فهما :

لسعت حية الهوى كبدي فلا طبيب لها ولا راقى
إلا الحبيب الذى شغفت به فإنه علتي وترياقى

قال ابن تيمية كما فى المقاصد : ما اشتهر أن أبا محذورة أنشدهما بين يدى النبى ﷺ وأنه تواجد حتى وقعت البردة الشريفة عن كتفيه فتقاسمها فقراء الصفة ، وجعلوها رقعاً فى ثيابهم ، كذب بإتفاق أهل العلم بالحديث ، وما روى فى ذلك فموضوع ، منه ما رواه أبو طاهر المقدسى ، وصاحب العوراف عن أنس أنه عليه الصلاة والسلام أنشد بحضرته البيتان ؛ فتواجد عليه الصلاة والسلام ، وتواجد أصحابه الكرام ، وسقط رداؤه عن منكبية فلما فرغوا أوى

كل واحد إلى مكانه ، ثم قال ﷺ ليس بكريم من لم يهتز عند السماع ، ثم قسم رداءه على من حضر أربعمئة قطعة . فهذا موضوع ، كان واضعه عمار بن إسحاق ، فإن باقى إسناده ثقات ، هكذا قاله الذهبى وغيره فاعرفه . (انظر كشف الخفاء للعجلونى برقم ٢٠٤٢) .

وقد رأى الشافعى فى بغداد السماع فقال حينما دخل مصر : تركت بغداد وقد أحدث الزنادقة فيها شيئاً يسمونه السماع (التلبيس ص ٣٧٠) .

وقد أخذ المتصوفة العزة بالإثم ، وصاروا يفتخرون بهذا الاسم ، ويعتبرونه علامة الوصول ومحط الرحل ، ذكر أبو حامد عن بعضهم قوله : من رآنى فى الابتداء رآنى صديقاً ، ومن رآنى فى الانتهاء رآنى زنديقاً (ميزان العمل ص ٩٨) .

وهذا مثل واضح بين مكانة غلاة الصوفية عند الفقهاء وكيف أن الفقهاء كانوا لا يستبيحون الغناء ولا يحبون أهله فقد أنكروه غاية الإنكار ، وشددوا على متعاطيه وجعلوه من جملة الفساق .

وأما السماع بمعنى التواجد فقد بدأ بين عبّاد الكوفة ، ولكن على صفة تسمو على ما عليه هؤلاء ، فقد كان الرجل منهم يصعق عند قراءة القرآن . فذكر أن زرارة بن أوفى قاضى البصرة قرأ فى صلاة الفجر ﴿ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴾ [المدثر : ٨] فخر ميتاً ، (ف ٧/١١٠) ومع ذلك اشتد نكير من لحقهم من الصحابة عليهم .

قال ابن عمر : إنا لنخشى الله ولا نسقط (التلبيس ص ٢٥٣) وكان مأخذهم عليهم مخالفتهم هدى النبى ﷺ وأصحابه ، فلم يكن لهم مع القرآن صراخ ولا غشيان ولا صعق ، إنما حنين وأزيز ودمع ووجل ، وذلك لقوة إيمانهم تجاه ما يرد على قلوبهم من الواردات ، قال تعالى : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ

الْحَدِيثُ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٢٣) ﴿ [الزمر : ٢٣] .

وقد كان الأئمة يأخذون على هؤلاء التكلف فى الأمر والتصنع ، ولذلك كان ابن سيرين يقول : ما بيننا وبين هؤلاء الذين يصعقون عند سماع القرآن إلا أن يقرأ على أحدهم وهو على حائط ، فإن خر فهو صادق . (التلبيس ص ٢٥٥) .

ومن البدع أيضا :

أن كثيراً من أئمة الصوفية يرى أن سماع الشعر والغناء أفضل من سماع القرآن ، لأن السماع يحرك القلب ، ويأخذ بالنفس إلى مقام المشاهدة والفناء ، بينما القرآن يسرح بالمرء فى الجنة والنار ، والأحكام بعيداً عن الله تعالى . يقول أبو حامد الغزالي فى (الإحياء ٢/٢٩٨) : اعلم أن السماع أشد تهيجاً للوجد من القرآن . (انتهى) .

والعجب أن يأتى هذا الكلام من رجل كان عالماً بالشريعة ، وعلمه يقتضى أن يضع الشيء فى مكانه ، وأن يحفظ عظمة القرآن وهو كلام الله تعالى الذى منه بدأ وإليه يعود ، وقد علم أن القلب لا يحصل فيه نور ولا هدى ولا حياة ولا توحيد إلا به .

قال تعالى : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُينَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٢) ﴿ [الأنعام : ١٢٢] ، وإلا فأين كان أصحاب القلوب قبل نزول القرآن ؟ لا يخفى أنهم كانوا منغمسين فى السماع والوجد والرقص والطرب

وغير ذلك من أنواع الضلال ، فلم يستقم لهم قلب ولم يهتدوا إلى طريق ، حتى هداهم الله بهذا القرآن ، قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [الأنفال : ٣٥] .

وقد رد الإمام ابن القيم في مدارج السالكين (٤٨٦/١) على أبي حامد وأنكر قوله قائلاً : أى إيمان ونور وهدى يحصل باستماع آيات مصحوبة بمزامير الشيطان ؟ ، وكيف يسوغ المرء لنفسه أن يفضل هذا السماع على كتاب الله ؟ إن رجلاً هكذا حاله هو رجل منكوس مكمور به ، لم ير فى آيات الله ما يحرك قلبه القاسى ؛ فأعرض عنه وأقبل على قرآن الشيطان . (انتهى) .

ولأبى حامد اعتراض آخر ذكره فى (الأربعين ص ٤٦) قائلاً : اعلم أن القرآن أفضل للخلق كلهم إلا للذاهب إلى الله عز وجل ، فما دام العبد مفتقراً إلى تهذيب الأخلاق ، وتحصيل المعارف فالقرآن أولى به ، فإن جاوز ذلك إلى الاستغراق فمداومة الذكر أولى به ، فإن القرآن يجاذب خاطره ويسرح به فى الجنة ، والمريد الذاهب إلى الله لا ينبغى أن يلتفت إلى الجنة ورياضها ، بل ينبغى أن يجعل همه همّاً واحداً ، وذكره ذكراً واحداً ، حتى يدرك الفناء والاستغراق به . (انتهى) .

وهذا كلام مردود جملة وتفصيلاً ، ذلك لأن القرآن يوجه المرء إلى الله تعالى بجميع أركانه وجوارحه ، ومن أراد سلامة الدين وعمارة القلب وصحة المعانى وجد ذلك كله فى القرآن ، دون الذكر بالاسم المفرد أو المضمّر أو المبهم فتلك الآيات التى تتكلم عن النار ويزعمون أنها تفرق القلب إنما تملؤه هيبة وتعظيماً لله تعالى ، وتلك الأحكام الشرعية تبين عدل الله تعالى وقوة سلطانه وعظمته وجبروته .

وتلك الجنة : بحورها وظلالها وقصورها وخمرها وعسلها وماؤها تملأ القلب رجاء فى الله وحباً فى طاعته لما يظهر فيها من عظيم رحمته وجليل

مغفرته وعفوه ، فهذه وتلك علامات دالة على آثار أسماء الله وصفاته ،
وحكمها والعبادات الخاصة بها لو كنتم تعلمون .

أما « هو » « هو » و « أه » « أه » فلا تدل على معان واضحة ، ولا ترشد إلى
مفاهيم نافعة ، ولا تدل على ذات الله ولا أسمائه ولا صفاته كما تظنون ، إنما
تسرح في الخيال وترتع في الوهم .

ولقد كان أحمد التيجاني شيخ الطريقة التيجانية أعتى القوم وأجراهم
على الدين إذ أنه فضل صلاة الفاتح لما أغلق على القرآن ، ففي كتاب الرماح
وهو كتاب الطائفة التيجانية (٦٩/٢) يقول شيخ الطائفة : وأما صلاة الفاتح
لما أغلق فإنني سألته ﷺ فأخبرني أنها بستمائة ألف صلاة « انتهى » .

وفي جواهر المعاني (١٣٦١) قال التيجاني : ثم أمرني بالرجوع ﷺ إلى
صلاة الفاتح لما أغلق ، فلما أمرني بالرجوع إليها سألته ﷺ عن فضلها فأخبرني
أولا بأن المرة الواحدة منها تعدل من القرآن ست مرات ، ثم أخبرني ثانياً أن المرة
الواحدة منها تعدل من كل تسبيح وقع في الكون ، ومن كل ذكر ، ومن كل
دعاء كبير أو صغير ، ومن القرآن ستة آلاف مرة لأنه من الأذكار « انتهى » .

وهذا لا دليل عليه إلا الخيال ، ولا حجة فيه إلا الظن ، وغاية ما فيه
صرف الناس عن القرآن وعن فهمه وتدبره وتلاوته والاعتبار بمعانيه ، وأخذ
الأجر والثواب عليه ، ولم يكن دأب النبي ﷺ ، وقد أمره الله تعالى بقيام الليل
بالقرآن كما في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُرْءَلُ ١ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ٢ ﴾
نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ٣ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ٤ ﴾ [المزمل :
١ - ٤] .

ولم يكن أيضاً دأب الزهاد الصالحين الأولين من قبلهم أمثال أحمد بن
أبي الحواري وغيره ، ممن كانوا يعظمون آيات الله تعالى ، ويسهرون عليها في

تدبر وتذكر

نقل عنه ابن العماد قوله : إني لأقرأ القرآن في آية آية فيحار عقلي ، وأعجب من حفاظ القرآن كيف يهنيهم النوم ويسعهم أن يشتغلوا بتدبير الدنيا وهم يتلون كتاب الرحمن ، أما لو فهموا ما يتلون وعرفوا حقه وتلذذوا به واستحلوا المناجاة به لذهب عنهم النوم فرحاً بما رزقوا ووفقوا (الشذرات ١١١/٢) .

فما كانوا يقولون : إنه يصرفهم عن حقائق المشاهدات ، ويليهم بالأحكام والقصص والجنة والنار عن الله كقول هؤلاء ، كيف وقد زكى الله القارئ والمستمع وأثاب على ذلك خيراً ، وهدى وبارك ورفع ، وكيف بعد ذلك تكون أذكار الصوفية خيراً من القرآن ؟ .

إن أذكار الصوفية في الحقيقة صيغ معبرة عن دين الغلاة الذين يرفعون الرسول ﷺ فوق مستوى البشر ، ويجعلونه جزءاً من الله « تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً » فلا يخفى عليك وجوب هجران من كانت تلك عقيدته وهذا عمله . قال تعالى : ﴿ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٠] ، وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ﴾ [الأنعام ٦٨] .

رابعاً : الذكر :

للذكر آثار جليلة على القلب والنفس والبدن ، وهو علامة الإيمان والوصل ، ودليل الحب والقرب وهو منبع الصدق وباب البركات وأصل الفضائل والخيرات ، فهو خير الأعمال ، وأعظم ما يقرب من الرحمن ؛ لما فيه من الاستغراق والتعلق بالمحبوب جل وعلا ، وقد تختلف صور ذلك الذكر

حسب صورة الأمر والنهي ، والحال التي يكون عليه الذاكر ، فهو إما أن يكون ثناء بالقلب واللسان ، وإما أن يكون تفكيراً واعتباراً وتدبراً بالقلب والجنان ، أو يكون امتثالاً لأمر أو انتهاء عن نهى ، ويكون ذلك على حسب ما يقع عليه التكليف إما على القلب أو النفس أو اللسان أو الجوارح .

وعلى ذلك فالذكر لا ينتهى أبداً ولا ينقطع لا فى السفر ولا فى الحضر ، ولا فى الصحة ولا فى المرض ، ولا فى الغنى ولا فى الفقر ، ولا فى القوة ولا فى الضعف ، ولذلك فهو أفضل الأعمال ، وذلك من جهة طول المجاهدة فيه ، بخلاف غيره الذى قد يكون محدوداً بزمن معين ينتهى بانتهائه ، قال الله تعالى : ﴿ اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ [العنكبوت : ٤٥] .

قال ابن عباس : ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ لها وجهان : الأول : ذكر الله أكبر مما سواه ، الثانى : ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه (انظر تفسير الطبرى ١٥٨/١١) .

قال ابن تيمية : فى الصلاة فائدتان إحداهما : نهيها عن الفحشاء والمنكر ، الثانى : اشتغالها على ذكر الله وتضمنها له ، ولما تضمنته من ذكر الله أعظم من نهيها عن الفحشاء والمنكر . (انظر مدارج السالكين ٢ / ٤٤٣) .

ملاحم الذكر الصوفى :

أذكار الصوفية مجموعة من الأحلام والمنامات ، فبعضهم يقول : حدثنى بذلك رسول الله ﷺ مناماً ، وبعضهم يفترى ويقول : حدثنى رسول الله ﷺ يقظة لا مناماً . كما عزى التيجانى ياقوتة الحقائق إلى الرسول ﷺ فقال : هى من إملأ رسول الله ﷺ من لفظه الشريف يقظة لا مناماً . (انظر جواهر المعانى ٣٠/١ ، ٣١) .

وكما نسب ابن عربي فصوصه وفتوحاته إلى الله وقال : جميع ما كتبه وأكتبه إنما هو عن إملاء إلهي وإلقاء رباني أو نفث روحاني في روع كياني (اليواقيت والجواهر ٢٤/٢) .

وهي صيغ مؤلفة تعبر عن فكر صاحب الطريقة ، قبل أن تكون عبادة يرجى بها وجه الله تعالى .

وليس ذلك كله دليل حب ولو كان السالك محباً؛ لوقف على ما وقف عليه الحبيب ، إنما ذلك افتراء وإتهام لرسول الله ﷺ بالخيانة وأنه لم يبلغ الدين كاملاً حتى جاء هذا الهزيل يخبر عن طريق المنامات ما لم يعرفه النبي ﷺ ولا أصحابه وخاصته ثم يقول: هذا ذكر الخاصة وهذا ذكر العامة . تعالى الله عما يقولون .

ومن المعلوم أن الأذكار والعبادات توقيفية ، فلا يجوز لأحد أن يشرع في الدين ما ليس منه ، وهذا مقتضى شهادة « محمد رسول الله » فهي تشمل طاعته فيما أمر ، وتصديقه فيما أخبر ، والانتهاة عما نهى عنه وزجر ، ثم وأن لا يُعبد الله إلا بما شرع . فمن أحدث أو ابتدع في أمر الدين ما لم يكن منه فهو متعد على دين الله تعالى ، محتقر لسنة رسوله محمد ﷺ ، مشرّع فيما ليس من اختصاصه من أمور العبادة والقرب ، قال تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِّيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [الشورى: ٢١] وهذا العمل مردود على صاحبه غير مقبول ، وصاحبه آثم ، وقد صح عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت أن النبي ﷺ قال: « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد »^(١) .

فمن بدع الأذكار أن المرید لا يحق له الذكر إلا بإذن من الشيخ ، وإلا

(١) متفق عليه : رواه البخارى في كتاب الصلح (٢٤٩٩) .

فلن يصل إلى شيء ، ففي رسالة (الحلواني ص ٣٠) يقول : من آداب المريـد مع شيخه أن يذكر ما لقنه له أستاذه فلا يتجاوزه إلى غيره . (انتهى) .

وقال صاحب الرماح : إن من نهض إلى دعوة الخلق إلى الله تعالى بالإذن العام وليس له شيء من الإذن الخاص لم يشفع بكلامه ، ولم يقع عليه إقبال ، فإن لسان الحق يقول له بلسان الحال في بساط الحقائق ما أمرناك بهذا إنما أنت فضولي . (انتهى) .

وهذا كما ترى وهم وكذب على الله ورسوله ، فذكر الله تعالى لا يتوقف على إذن أحد من الشيوخ بعد أن أذن الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ فَادْكُرُونِي أذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٢] ، وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب : ٤١ ، ٤٢] .

وذكر الله تعالى لن يزيد فضلاً ولا بركة بإذن شيوخ الصوفية ولا غيرهم . وأما ما ذكروا عن عليّ رضي الله عنه أنه تلقى من النبي ﷺ الإذن بالذكر بالاسم المفرد ، وترديد لا إله إلا الله بإذن خاص ، فهذا لا أصل له في كتب السنة ، وقد أنكر عليّ رضي الله عنه أن يكون النبي ﷺ قد خصه بشيء من الذكر كما تقدم .

كيفية الذكر الصوفي :

وبدعة أخرى تلك الكيفية التي يذكرون الله تعالى بها فيقول صاحب منحة الأصحاب (ص ٨٦) في كيفية ذكر لا إله إلا الله : أن يهتز من فوق رأسه إلى أصل قدميه ، وأن يبدأ « بلا » يميناً ويرجع بـ « إله » فيتوسط ويختم « إلا الله » يسار قبلة القلب . أما كيفية ذكر الاسم المفرد فيقول : فإن ذكر اسماً مفرداً « كالله » ، و « هو » ضرب بدقنه على صدره ، وأن يذكر مع جماعة مع رفع الصوت ، وينتفع الكلمة من سرته إلى قلبه (هذه هي الصوفية

ص (١٤٤) .

ويزيد على ذلك ما كان من أمر هؤلاء الحمقى والسفهاء ، الذين لا يحلو لهم الذكر إلا بالرقص والسماع ودق الطبول ، فيتشابهون مع كفار قريش حين كانوا يطوفون بالكعبة بالغناء والصفير ، مع دقات الطبول والرقص والتصفيق ، وهل كان دينهم إلا ذلك ، قال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ [الأنفال : ٣٥] ، وعن ابن عمر قال : المكاء : التصفيق ، والتصدية : الصفير ، قال الراوى : وأمال ابن عمر خذه إلى جانب (انظر تفسير الطبرى ٩ / ٢٤١) .

عن ابن عباس قال : كانت قريش يطوفون بالبيت وهم عراة يصفرون ويصفقون فأنزل الله : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ﴾ [الأعراف : ٣٢] فأمروا بالثياب (انظر تفسير الطبرى ٩ / ٢٤١) .

وهذا الصفير والنفخ وذاك التصفيق والرقص ليس من دين الله تعالى ، ولا من أوامره وصدق الشاعر إذ يقول :
أقال الله حين عشقتموه
كلوا أكل البهائم وارقصوا لي
قال القرطبي فى تفسيره (٤ / ٢٩٢٦) : فيه رد على الجهال من الصوفية الذين يرقصون ويصفقون وذلك كله منكر يتنزه عن مثله العقلاء ، ويتشبه فاعله بالمشركين ، فيما كانوا يفعلونه عند البيت . (انتهى) .

ولم يكن كفار قريش أول من ابتدع الرقص والغناء فى أمور التعبد ، بل سبقهم إلى ذلك أصحاب السامرى عباد العجل ، لما صنع لهم العجل رقصوا حواليه وطافوا به وغنوا .

وهذا هو الذى افتره اليهود على دين الله تعالى وسجلوه فى العهد القديم كما فى المزمور رقم (١٥٠) حيث قالوا : « سبحوا الله فى قدسه سبحوه فى

فلك قوته ، سبحوه على قواته ، سبحوه حسب كثرة عظمته ، سبحوه بصوت الصور ، سبحوه برباب وعود ، سبحوه بدف ورقص ، سبحوه بأوتار ومزمار .. إلخ « انتهى » .

للصوفية أذكار مخصصة :

لكل طريقة ذكر مخصوص ، بل ولكل سالك ذكر ، فلعوام الطريقة والمبتدئين ذكر « لا إله إلا الله » !!! ، يليق بهم ذكر الأسماء والصفات التي تتناسب مع الضعفاء والمذنبين كالغفور والعفو ، أما ذكر الخاصة فهو الاسم المفرد الله ، أما خاصة الخاصة فلهم الاسم المضممر هو هو هو ، ومن بالغ في الضلال قال : أه أه أه ومن استشرى قال : أنا أنا أنا ، والواصل عندهم من خرس وسكت .

يقول الشيخ عبد القادر عيسى : لذا نرى المربين الكامل يأمرون مريديهم بذكر « لا إله إلا الله » في بادئ أمرهم ، فإذا تمكن النفي والإثبات من قلوبهم نقلوهم إلى ذكر الاسم المفرد ، وأوصوهم بملازمته ومجاهدة النفس على تحمل مراراته . (حقائق التصوف ص ١٨٤) .

ويقول ابن عطاء في كتاب القصد المجرد (ص ٥٧) : روى أن أهل التوحيد أربعة أصناف في ذكر توحيدهم الواحد الصنف الأول « لا إله إلا الله » بين النفي والإثبات : نفى الأوهام عن الأفهام ، وإثبات الواحد عن الضد والند ، والصنف الثاني قالوا : « الله » واقتصروا على ذكر الاسم المفرد من غير إثبات في إثبات ، ورأوا أن الإثبات بعد النفي وحشة وجفاء ، الصنف الثالث قالوا : « هو هو » حق بحق إثبات الإثبات ، وهو الذكر الدائم الخفى عن اللسان وهو ذكر القلب ، الصنف الرابع « خرسوا » فلم ينطقوا وفتوا به عنه وغابوا على ذكر التوحيد بمشاهدة المذكور الواحد . « انتهى » .

وربما يرى الصوفية في بعض الآيات والأذكار إذا ذكرت في مقام غير مناسب أضرت من تكلم بها كما يقول ابن عطاء : اسمه تعالى « المتين » يضر أرباب الخلوة وينفع أهل الاستهزاء بالدين . (انظر مفتاح الفلاح ص ٢٣) .

ولا شك أن هذا التقسيم (ذكر العامة والخاصة وخاصة الخاصة) تقسيم مبتدع لا أصل له ، وهذه الأحوال التي يصل بها الصوفي إلى أن يقول : أنا أو يهت فلا يذكر ولا ينطق لم يثبت ما يؤيده من كتاب الله تعالى ولا سنة رسوله ﷺ بل ثبت النهي عن الصمت التام كعبادة وقرية .

وثبت أن النبي ﷺ علم أصحابه موضع اسم الله الأعظم بين اسمين عظيمين جليلين هما الحي والقيوم ، وذلك حتى لا يدعى مدح لنفسه التفرد بعلوم وأسرار وأذكار ليست عند غيره ؛ لينال لنفسه مكانة وشرفاً ليس له .

روى أحمد في المسند عن أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول في هاتين الآيتين ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] و ﴿ أَلَمْ يَلَمْ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ ﴾ [آل عمران : ١ ، ٢] « إن فيهما اسم الله الأعظم » ^(١) ، وفي رواية الترمذي عن عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه قال : سمع النبي ﷺ رجلاً يدعو وهو يقول : « اللهم إني أسألك بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، فقال : والذي نفسى بيده لقد سأل الله باسمه الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب وإذا سُئل به أعطى » ^(٢) .

(١) رواه الترمذي في الدعوات (٣٤٧٨) وأبو داود في الصلاة (١٤٩٦) وابن ماجه في الدعاء (٣٨٥٥) والدارمي في فضائل القرآن (٣٣٨٩) وأحمد في المسند (٢٧٠٦٤) . انظر صحيح الترمذي (٢٧٢٣) .

(٢) رواه الترمذي في الدعوات (٣٤٧٥) وابن ماجه في الدعاء (٣٨٥٧) وأبو داود في الصلاة (١٤٩٣) وأحمد في المسند (٢٢٥٣٢) انظر صحيح الترمذي (٣٧٢٢) .

وليس بعد ذكر الله تعالى باسمه الأعظم مطلب يتغنى به الصوفية ، أما أن يقسم الناس طبقات فيكون لكل طبقة ذكر يتناسب معها ما لا يتناسب مع غيرها فلا .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية : إن أفضل الذكر لا إله إلا الله كما رواه الترمذى وابن أبى الدنيا وغيرهما مرفوعاً إلى النبى ﷺ أنه قال : « أفضل الذكر لا إله إلا الله ، وأفضل الدعاء الحمد لله » ^(١) .

وفى الموطأ وغيره عن طلحة بن عبد الله بن كثير أن النبى ﷺ قال : « أفضل ما قلت أنا والنبىون من قبلى لا إله إلا الله وحده لا شريك له » ^(٢) ، ومن زعم أن هذا ذكر العامة وأن ذكر الخاصة هو الاسم المفرد ، وذكر خاصة الخاصة هو الاسم المضممر فهم ضالون غالطون . (انتهى) .

لكن قد ثبت أن الله تعالى يخص نبيه محمداً ﷺ يوم القيامة بنوع من الثناء والذكر والتمجيد ، لم يكن يعلمه هو أو غيره من قبل ذلك كما فى حديث الشفاعة الذى رواه البخارى ومسلم عن أبى هريرة وفيه : « فأنتلق فأنتى تحت العرش فأقع ساجداً لربى عز وجل ثم يفتح الله عليّ من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتح على أحد قبلى ثم يُقال : يا محمد ارفع رأسك سل تعطه واشفعُ تُشفع » ^(٣) .

الذكر بالاسم المفرد :

ويصر كافة الصوفية على هذا النوع من الذكر « الله الله الله » أو « حق حق حق » أو « قيوم قيوم قيوم » أو غير ذلك من الذكر المفرد ، الذى لا يدل

(١) رواه الترمذى فى الدعوات (٣٣٨٣) وقال : هذا حديث حسن غريب ورواه ابن ماجه فى الأدب (٣٨٠٠) انظر صحيح الترمذى (٣٦٢٣) .

(٢) رواه مالك فى الموطأ فى كتاب النداء (٩٦٣) انظر السلسلة الصحيحة للألبانى (١٥٠٣) .

(٣) متفق عليه : رواه البخارى فى تفسير القرآن (٤٤٣٥) .

على معنى مكتمل ، وليس لهم في ذلك سلف ، ولا إثارة من علم لا من الكتاب ولا من الحديث ولا حتى من اللغة .

يقول ابن تيمية : وأما الاسم المفرد مظهراً أو مضمراً فليس بكلام تام ولا جملة مفيدة ، ولا يتعلق به إيمان ولا كفر ، ولا أمر ولا نهى . ولم يذكر ذلك أحد من سلف الأمة ولا شرع ذلك رسول الله ﷺ ولا يعطى القلب بنفسه معرفة مفيدة ، ولا حالاً نافعاً ، وإنما يعطيه تصوراً مطلقاً لا يحكم عليه بنفى ولا إثبات ، فإن لم يقترب به من معرفة القلب وحاله ما يفيد بنفسه ، وإلا لم يكن فيه فائدة ، والشريعة إنما تشرع من الأذكار ما يفيد بنفسه لا ما تكون الفائدة حاصلة بغيره . (الفتاوى الكبرى ٣٤٣/٢) .

النفى والإثبات :

ومن الصوفية من قال بجواز الذكر بالاسم المفرد دون « لا إله إلا الله » بحجة أن « لا إله إلا الله » نفى وإثبات ، وهو يخشى أن يموت بين النفى والإثبات ، وقد حكى عن أبي بكر الشبلي أن شاباً سأله : يا أبا بكر لم تقول الله ولا تقول لا إله إلا الله ؟ فقال الشبلي : أستحي أن أوجه إثباتاً بعد نفى ، فقال الشاب : أريد حجة أقوى من هذه ؟ ، فقال : أخشى أن أؤخذ بكلمة الوجود ، ولا أصل إلى كلمة الإقرار . (تلبس إبليس ص ٣٣٧) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وما يذكر عن بعض الشيوخ أنه قال : أخاف أن أموت بين النفى والإثبات حال لا يقتدى فيها بصاحبها ، فإن في ذلك من الغلط ما لا خفاء به ؛ إذ لو مات العبد في هذه الحال لم يمت إلا على ما قصده ونواه ؛ إذ الأعمال بالنيات ، وقد ثبت عن النبي ﷺ أمر بتلقين الميت لا إله إلا الله ، وقال : من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة ، ولو كان ما ذكره محذوراً لم يلحق الميت كلمة يخاف أن يموت أثناءها موتاً غير محمود ، بل كان يلحق ما اختاره من ذكر الاسم المفرد . (الفتاوى الكبرى ٢ / ٣٤٢) .

الذكر بالاسم المبهم :

ومنهم من يذكر الله تعالى بالاسم المضمّر أو المبهم « هو » ، والذكر بهذا الاسم لا يدل على معنى مفيد أو تام ، إنما ينصرف إلى ما يتصوره القلب أو العقل حال الذكر ، ولفظه « هو » هذه ليست من أسماء الله تعالى ، إنما هي بدعة وضلالة تصرف المرء عن التوحيد لتوقعه في الشرك والإلحاد ، وقد نهى سبحانه عن ذلك فقال : ﴿ وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨٠) ﴾ [الأعراف : ١٨٠] .

الذكر المجهول :

أما الذكر المجهول المعنى كقولهم في ذكر الطريقة الدسوقية : اللهم آمنى من كل خوف وهم وكرب « كد كد كردد كردد كردد كردد كردد ده ده » (ذكر ودعاء جمع عبد الله أحمد ص ١١٧) .

وذكر الطريقة البرهانية كما في الحزب الصغير : أحمى حميثاً أطمى طميثاً وقوله : بها بها بها بها ، بهيات بهيات بهيات القديم الأزلى ، يخضع لى كل من يرانى ، لمقفنجل يا أرض خديهم : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيداً (٥٠) ﴾ [الإسراء : ٥٠] ، ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ (٢٤) ﴾ [الصافات : ٢٤] ، ﴿ كَانَهُمْ خُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ ﴾ [المنافقون : ٤٠] ولا حول ولا قوة إلا بالله ، ظهور بدع ، محبة صور محبة ، سقاطيس سقاطيم أحون آدم حم هاء آمين (أوراد البرهانية ص ١٨ ، ٢١) .

فهذه هذرمات غير معلومة ، ولا مفهومة عند من تلاها ومن سمعها والذاكر بها سيكون لها تصوراً معيناً في النفس ، وهذا التصور سيختلف باختلاف حاله ، ومهما كان هذا التصور فهو نوع من الوهم ، والله تعالى لم

يتعبدنا بالأوهام والظنون ، وإنما تعبدنا بكلام معلوم المعنى معقول الفهم ، قال تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ (٢) [يوسف : ٢] .

الذكر الإلهادي :

أما ما ورد في أحزاب الطريقة الفاسية الشاذلية من كتاب مجموع الأوراد الكبير ص ٢٣ : وزج بي في بحار الأحدية المحيطة بكل مركبة بسيطة وانشلني من أوحال التوحيد ، إلى فضاء التفريد المنزه عن الإطلاق والتقييد ، وأغرقتني في عين بحر الوحدة ، شهوداً حتى لا أرى ولا أسمع ولا أجد ولا أحس إلا بها نزولاً وسعوداً - اللهم صل على الذات المحمدية ، اللطيفة الأحدية ، شمس سماء الأسرار ومظهر الأنوار - فهو ياقوته أحدية ذاتك الصمدية ، وعين مظهر صفاتك الأزلية فبك منك صار حجاباً عنك (انتهى) .

فهو كلام معلوم مقصود ، يعنى ببساطة أن التوحيد المراد تنزيه الله تعالى به عن مشابهة الحوادث ، وأنه تعالى فوق عرشه منفصل عن خلقه ، وأنه المعبود الحق والخلق كلهم عبيده ، وأنه لا مولود ولا ولد ، هذا كله عند هؤلاء ، وحل يطلبون الخروج منه والتنزه عنه ، أما ما يريدون الوصول إليه فهو بحار الأحدية ، والأحدية هي : أول التعينات الإلهية المشتقة من الهباء وهي عند الصوفية « محمد » كما قال الفاسي في (الورد الكبير ص ٢٣) ، فهو ياقوته أحدية ذاتك الصمدية ، وعين مظهر صفاتك الأزلية . (انتهى) .

فالتوحيد الذي يدندنون عليه هو الاتحاد مع الوجود الكلي الأزلي الجامع لجميع المخلوقات ، أو الوحدة الكلية التي يسمونها العماء أو الهباء أو الأحدية أو الواحدية .

التنطع والتكلف :

ومن بدع الأذكار التكلف والتنطع ، وهذا غير مطلوب في أمور التعبد على الإطلاق ، وذلك لأن التقعر والتنطع لا يتأتى منه خشوع ولا فهم ، ولا استقامة ولا صدق ، ويكفى ما فيه من مخالفة هدى النبي ﷺ .

وقد سئل شيخ الإسلام العلامة عبد العزيز بن باز - رحمه الله وأسكنه فسيح جناته - كما في رسالة (إقامة البراهين ص ٤٤) عن قول بعض الصوفية في المساجد وغيرها : اللهم صل على من جعلته سبباً لانشقاق أسرارك الجبروتية ، وانفلاقاً لأنوارك الرحمانية ، فصار نائباً عن الحضرة الربانية ، وخليفة أسرارك الذاتية ... إلخ ، فقال : الجواب أن يقال إن هذا الكلام وأشباهه من جملة التكلف والتنطع ، الذي حذر منه نبينا محمد ﷺ فيما رواه مسلم في الصحيح عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « هلك المتنطعون قالها ثلاثاً » ^(١) ، قال الإمام الخطابي - رحمه الله - : المتنطع المتعمق في الشيء ، المتكلف البحث عنه في مذاهب أهل الكلام ، الداخلين فيما لا يعنيه الخائضين فيما لا تبلغه عقولهم . (انتهى) .

أعجب العجب :

إن الصوفية بعد اعتمادهم على الإذن الخاص ، وتعظيمهم للذكر بالاسم المفرد والمبهم ، كسبيل رئيسي للوصول والمشاهدة ، تخلوا عن ذلك كله وهدموه في برهة وقالوا : إن الواصل إذا بلغ مقام المشاهدة يصبح الذكر عليه حراماً ، فلا يجوز له أن يذكر الله تعالى ، حتى إن الشبلي تمنى أن يصل الناس جميعاً إلى

(١) رواه مسلم في العلم (٢٦٧٠) وداود في السنة (٤٦٠٨) وأحمد (٣٦٤٧) .

هذا المقام ، الذى لا يذكر فيه الله تعالى ، فيقول : لا أستريح إلا إذا لم أر الله ذاكراً على وجه الأرض ، قال بعضهم : مراده لا أستريح إلا أن دخلت حضرة الشهود لأنه لا ذكر فيها . (ط ١ / ٩٠) وهذا هو المقام الذى يفقدون فيه عقولهم وقلوبهم ، ولذلك كان الشبلى يأخذونه إلى المارستان كثيراً !! .

لقد اختلط عليه الأمر فلم يعد يميز بين ما يجب عليه فى الدنيا وما يحظى به المؤمن حين يرى الله تعالى فى الجنة .

خامساً : الارتباط بالطريقة ونظامها والتعلق بشيخها :

فالطريقة والشيخ سبيلان ضروريان للوصول ، ومن تخلى عنهما ضل ، حيث لن يجد من يأخذ بيديه ، فالطريقة التزام بخط معين وزى معين وأذكار معينة ، والمريد يأخذ العهد على الشيخ بالحفظ والرعاية والنجاة فى الدنيا والآخرة ، فى مقابل أن يلتزم المريد بالطريقة ، هذا هو الفكر الصوفى .

يقول الشعرانى فى الميزان ص ٢٠ : إن طريق الوصول إلى الحقيقة هو السلوك على يد شيخ عارف بميزان كل حركة وسكون ، بشرط أن يسلمه نفسه يتصرف فيها وفى أموالها وعيالها كيف شاء ، مع انشراح قلب المريد لذلك كل الانشراح . (انتهى) .

والشيخ هو المخلص والموصل ، ولذا فهو يشترط على مريديه آداب الطريقة ، فلا ذكر إلا بعد إذنه ، ولا خلوة إلا باستحضار صورته ، ولا سفر إلا بمشورته ، ولا زواج ولا طلاق إلا بعلمه ، فهم يظنون أنه يضمن لهم السعادة فى الدارين . ولهؤلاء بطانة من الدعاة على أبواب جهنم ، لهم السنة البلغاء والشعراء ، تسحر ببيانها البله والرعا ، وتبهر بذوقها الوجهاء والكبراء ، ظاهرهم أدلاء وفى حقيقتهم قطاع طرق ، يزينون العمى ويحسبون أنهم على الهدى ، جعلوا

ظهورهم جسوراً لأهل الهوى ، وأسماعهم أوعية للهزل ، يبغضون السنة وأهلها ، ويحبون البدعة ، ويهتفون للفتنة ، ويرجون للضلالة ، وصدق فيهم ما رواه الدارمي عن ثوبان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين » ^(١) .

هؤلاء المضللون إذا ذكر التوحيد اشمأزت قلوبهم ، وإذا ذكرت السنة اصفرت وجوههم ، فهم أئمة في تخريب المساجد ، أسياذ في تعمير المشاهد ، والسالك يقلد في كل شيء فلا يشارك في رأى ، ولا ينازع في حكم ، إنما يعظم ويقدس ويقلد ، وإذا أهيئ من شيخه فلا يشكو ولا يرد ولا يعترض ، وإن رآه على بطن امرأة لا تخل له ؛ لأن الشيخ يتلقى عن الله مباشرة كما زعموا . أما ما يراه في ظاهر الأمر معصية فهو في حقيقته طاعة ، ولكنه يخيل إليه ذلك امتحاناً من شيخه ، فيجب عليه أن يعظمه ، ويسلم له لينسج فيه الأحوال .

نتاج التربية الصوفية :

وكان من نتاج هذا النوع من التربية ما يلى :

أولاً : فراغ قلوب السالكين من كل شيء إلا من شيوخهم :

فالصوفية يتהלلون فرحاً بذكر شيوخهم أكثر من تهللهم بذكر الله تعالى . فإذا ذكر الله تعالى لا يتحرك لهم ساكن ، كما يتحركون لشيوخهم ، فإذا ذكر أحد شيوخهم امتلأت مجالسهم بـ « مدد مدد مدد » كحال أولئك الذين قال الله تعالى فيهم : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (٤٥) [الزمر : ٤٥] . ولذلك فهم يكرهون علماء التوحيد ، الذين يتكلمون في إخلاص العبادة

(١) رواه الترمذى فى الفتن (٢٢٢٩) ، وأحمد فى المسند (٢٩٥) .

الله تعالى ، فالمرید الصوفى فى كل حال عابد والشیخ معبود ، وفراغ القلب دائماً لا یتولد إلا فى مثل هؤلاء ، الذین لا یعرفون إلا تعظیم البشر وتقديسهم من دون الله تعالى .

والشیوخ یقولون : « من بدل شیخه فهو مشرك » ! بل ومن أحب شیخاً غیر شیخه فهو مشرك ، یقول الشیخ على وفا : الأشیاخ لا یغفرون أن یشرك بهم ؛ تخلقاً بنظر مسمى أخلاق الله ، فإذا رأیت أيها المرید شیخك یتشوش منك إذا أشركت فى محبته شیخاً آخر فإياك أن تسیء به الظن ، بل اشهد أن ذلك من أخلاق الله الذی یقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ﴾ [النساء : ١١٦] . (الأنوار القدسية ١٢/٢) .

وذلك لأنهم یعتبرون الشیخ قائماً على رعاية مریده حياً ومیتاً ، فهو دلیل توفیق إن بدله فقد أشرك ، هكذا ظنوا .

یقول أحمد التیجانی فیما نقله عن صاحب (جواهر المعانی ص ٣) :
ولیس لأحد من الرجال أن یدخل كافة أصحابه الجنة بلا حساب ولا عقاب ، ولو عملوا من الذنوب ما عملوا ، وبلغوا من المعاصی ما بلغوا إلا أنا وحدى .
(انتهى) .

ثانياً : قتل المواهب ودفن القدرات واحتقار النفس :

تدور التربية عند الصوفية على احتقار النفس وإذلالها ، وهذا مخالف لما علیه أهل السنة أن النفس تحتاج إلى الضبط ولا تحتاج إلى القتل ، وقد اعتبر الصوفية أن النفس رجس ونجس ، ينبغى التطهر منها كما تتطهر المرأة من دم الحيض ، كما قال أبو یزید البسطامی ، وهذا فهم باطل ، وبطلانه يستلزم فساد الطريقة التى یسلكها الصوفية فى تهذيب النفس وتقويمها .

كيف تتعلم الإخلاص عند الصوفية ؟ :

وفي الصوفية طائفة يرون أن التعرض لمواقف التهم وفعل القبائح والمنكرات وترك المباحات يعتبر طريقاً سديداً لتهذيب النفس ، وأساساً لتخليصها من النظر إلى الخلق ، كي تسلم من الرياء والسمعة .

وقد حكى أبو حامد الغزالي عن ابن الكرينى أنه قال : نزلت في محلة فعُرفت فيها بالصلاح ، فنشب في قلبي فدخلت الحمام ، وعينت على ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ، ثم لبست مرقعتى وخرجت ، فجعلت أمشى قليلاً قليلاً ، فلحقونى فزعوا مرقعتى وأخذوا الثياب وصفعونى ؛ فصرت بعد ذلك أعرفُ بلص الحمام فسكنتُ نفسى . (انظر التلبيس ص / ٣٥٥) .

كيف تتعلم التواضع عند الصوفية :

أراد صوفى أن يدرب نفسه فى مجلس الإمام الشافعى على التواضع فدهن شاربته بالقذر فلما كشفه الإمام الشافعى طرده وحبسه وجلده .

يقول عليّ بن يحيى الوراق : كان الشافعى - رحمه الله - رجلاً عطراً ، وكان يحيى غلامه كل غداة بغالية - الغالية نوع من الطيب مركب من المسك والعنبر والعود والدهن - فيمسح بها الأسطوانة التى يجلس إليها الشافعى ، وكان إلى جنبه إنسان من الصوفية ، وكان يسمى الشافعى البطال ، يقول : هذا البطال وهذا البطال ، قال : فلما كان ذات يوم عمد إلى شاربته فوضع فيه قدراً ، ثم جاء إلى حلقة الشافعى فلما شم الشافعى الرائحة أنكرها ، وقال فتشوا نعالكم فقالوا : ما نرى شيئاً يا أبا عبد الله ؛ قال : فليفتش بعضكم بعضاً ، فوجدوا ذلك الرجل فقالوا : يا أبا عبد الله هذا . فقال له : ما حملك على هذا ؟ ، قال : رأيت تجبرك فأردت أن أتواضع لله عز وجل ، قال : خذوه

فاذهبوا به إلى عبد الواحد ، وكان عبد الواحد على الشرطة فقولوا له : قال لك أبو عبد الله اعتقل هذا إلى وقت ننصرف ، قال : فلما خرج الشافعي دخل إليه فدعا به فضربة ثلاثين درة أو أربعين درة ، قال : هذا إنما تخطيت المسجد بالقدرة ، وصليت على غير طهارة . (انظر العزلة للخطابي ص ٩٠ ، ٩١) .

انظر كيف اختار هذا الرجل دهن الشياطين طريقاً للتربية ؟ ، وكيف ألفه وترك الدهون الطيبة التي تنشط النفوس وتؤلف القلوب وتقرب الملائكة وتنفر الشياطين ؟ فهل تراه بلغ التواضع !؟ .

ثالثاً : تحميل المريد محالات لا يستطيع فهمها أو الوفاء بها :

للسوفية مفاهيم تربوية تدخل في محالات العقل والدين ، ولا تمت إلى الواقع بصلة فلاستغفار عندهم ذنب يحتاج إلى استغفار ، والإخلاص عندهم ذنب يحتاج إلى إخلاص ، والتوبة عندهم ذنب يحتاج إلى توبة ، وقد تكلموا في دقائق الخواطر والنفوس ؛ حتى ضيعوا الأصول واتبعوا البدع وتركوا السنن ، وأحالوا إلى الخيال والظن وتركوا العلم والفهم ، وأخطر ما عند الصوفية من المفاهيم قولهم بتقسيم التوحيد إلى توحيد العامة ، والخاصة ، وخاصة الخاصة ، وجعل الفناء في ذات الله تعالى أعظم درجاته ، حتى إن كثيراً منهم يصل إلى الجنون ، جراء ما يفكر فيه من تلك المحالات ، وهم يعتبرون هذا الجنون درجة من درجات الوصول .

ومن أعظم الأمور احتواء مصطلحاتهم على رموز وإشارات ، إن لم تكن هي الكفر بعينه فهي موهمة له ، وإلا فليس هناك على وجه الأرض كفر ، فكيف تصلح تلك المبهمات طريقاً للتربية ، وهي تحمل المرء على فوهة بركان إن فهمها على حقيقة مرادها الذي أرادوه ألحد ، وإن اتبع ظاهرها وخالف مرادها ضل عن سبيل الله تعالى .

هذا ويعيش المرید وسط من یرى أن الفناء عن المحسوسات أعظم مقامات الدين فهم قوم غائبون عن الحياة وعن الشرائع فأی تربية هذه التي سيحظى بها ؟! وأی علم هذا الذي سينهل منه ؟! .

وقد يكون طلب البلاء والسعى إليه من أعظم المحالات العملية التي يتصدر لها الصوفية ، ويجعلونها برهاناً على عظم التمكين وقوة الوصول ، وهذا اغترار بالنفس إن لم يكن عين هلاكها ، إذ كيف يضمن لنفسه أن يبقى على همته فلا تفتروا على نفسه فلا تجزع ولا تمل ، ومن هؤلاء الذين كانوا يطلبون ذلك سمنون بن حمزة ، ومما أنشده في ذلك :

وليس لي في سواك حظ فكيفما شئت فاخترني

فابتلاه الله تعالى بحبس البول فلم يصبر عليه .

قال القشيري في (الرسالة ص ١٢٢) : فأخذه الأسر » وهو احتباس البول « من ساعته ؛ فكان يدور على المكاتب ويقول : ادعوا لعكمم الكذاب . (انتهى) .

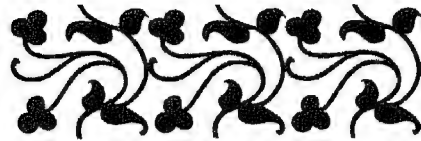
وقد ثبت في السنة أن النبي ﷺ نهى عن تمنى البلاء ودعاء المرء على نفسه بتعجيل العقوبة لأنه لا يقدر على ذلك .

روى مسلم عن أنس أن رسول الله ﷺ عاد رجلاً من المسلمين قد خفت فصار مثل الفرخ فقال له رسول الله ﷺ : « هل كنت تدعو بشيء أو تسأله إياه ؟ » قال : نعم ، كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا ، فقال رسول الله ﷺ : « سبحان الله لا تطيقه أو لا تستطيعه أفلا قلت : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، قال : فدعا الله له فشفاه » .

قال النووي في شرح مسلم (١٨ / ٩) قوله : عاد رجلاً من المسلمين قد خفت مثل الفرخ « أى ضعف » ، وفي هذا الحديث النهى عن الدعاء بتعجيل العقوبة ، وفيه فضل الدعاء أن يقول « اللهم آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » (انتهى) .

وأخيراً : فالتربية عند أهل السنة تعتمد على عبادات مشروعة ، ونظر بيقين وتدبر ، وفي المصاحبة والمذاكرة والسؤال تمام ذلك .

أما التربية عند الصوفية فهي رياضات سلبية - كترك الطعام والشراب وترك النوم وترك المخالطة - ومنكرات وبدع كالرقص والغناء وعمل بعض الطقوس كالموالد والاعتكاف حول القبور - مع شرك الغلو والتقديس ، هذه هي أسس الترويض النفسى والتهذيب الخلقى عند الصوفية ، التى أدت بهم إلى الالتقاء مع الفلسفات المنحرفة والمناهج الشاذة ؛ حتى هجروا سبل الحياة السوية ، ووصلوا إلى درجة من الضعف والهوان ؛ يسرت السبل لأعداء الله تعالى أن يستعمروا بلاد المسلمين ، ويغزوهم فى أفكارهم ويستنفذوا ثرواتهم ؛ وهذا هو السر الذى يدفع أمراء الجور والظلم من السلاطين إلى تأييد التصوف ، ونشره بين فئات المجتمع كى يشغلوا الناس عنهم وعن سياساتهم الجائرة .



بداية ظهور الطرق الصوفية

بدأ ظهور الفرق الصوفية في القرنين الثالث والرابع الهجريين ، فقد نشأت الطيفورية في نيسابور نسبة إلى أبي يزيد البسطامي ، وأساس مذهبه يقوم على السكر ، وأنشأ أبو صالح حمدون القصار فرقة الملامتية ، وأساس مذهبه الملامة ، وكان قد سبقهما في الظهور فرقة المحاسبية ، وتنسب إلى الحارث المحاسبى ، وأساس مذهبه يقوم على الرضا ، وكان يهتم بدراسة الوسوس والخطرات ودقائق النفوس ، وقد ذمه الإمام أحمد على ذلك ، ثم نشأ بعد ذلك طائفة الجنيدية نسبة إلى الجنيد بن محمد ، وأساس مذهبه يقوم على الصحو ، عكس الطيفورية ، هذا هو الذى ذكره الصوفية في كتبهم ثم نشأت بعد ذلك فرق متعددة ، وهذه الفرق أقرب إلى أن تكون مدارس فكرية من كونها طرقاً ، وإن كانت قد جمعت بين الاثنين ، وأكثر المدارس الفكرية تأثيراً في الصوفية مدرسة ابن عربي الحلولى وتسمى الأكبرية .

وفي القرنين السادس والسابع انتشرت الطرق في بلاد المغرب ، وترعرعت في مصر وغيرها من بلاد المسلمين ، ووجدت لها أتباعاً من فئام الناس ، ومن الأمراء والسلاطين ، فنشأت الشاذلية المنسوبة إلى أبي الحسن الشاذلى ، والأحمدية المنسوبة إلى أحمد البدوى ، والبرهامية المنسوبة إلى إبراهيم الدسوقي ، والخلوتية وهى طريقة فارسية نشرها في مصر مصطفى كمال الدين البكرى ، والمولوية المنسوبة إلى جلال الدين الرومى الفارسى ، والبكتاشية التى أسسها حاج بكتاش وهاتان الأخيرتان يستخدمان الغناء والموسيقى معاً في مجالس الذكر .

وهذه الطرق عبارة عن فرق اجتمعت حول شيخ معين ، يخضع لنظام سلوكي محدد وزى معين وذكر معين وقالب اجتماعي متميز وهم وإن كان لهم فكر متميز إلا أنهم يتقلبون في المدارس السابق ذكرها جميعاً . ومن كان له اختلاط بهم فسيسمع شيخه يوماً يقول أثناء غيبته : أنا البدوي أنا الدسوقي أنا الشاذلي أنا كذا ...

ولذلك تجدد أفكارهم مختلطة مضطربة ، فيروى عنهم الحلول والاتحاد ، وتجدد فيهم الغلو في الأولياء والصالحين ، كما تجدد فيهم البدع والخرافات . ومن تقصى أذكارهم ، واطلع على أحوالهم ، ودرس صلواتهم وأورادهم وابتهالاتهم يراهم غرقى في مفهوم الحقيقة المحمدية ، وهذا محصور في كتبهم التي بين أيديهم ، وهو حقيقة أحوالهم ، ديدن شيوخهم ، وإن كان هناك قلة من شيوخهم من ينكرون بعض الأحوال غير المرضية التي أثرت على العلاج وغيره ، كما هو الحال في الشيخ أحمد الرفاعي مؤسس الطريقة الرفاعية فقد اشتد نكيره على ما ذكره العلاج في مسألة الحلول .

وهذه الطرق لا تعالج قضايا الحرام والحلال ، ولا كيفية النهوض بالأمّة ، ولا تبذل الجهد لحل مشكلاتها ، ولا إعادة عزها ومجدها ، لا يشغلها ذلك ولا يروق لها التفكير فيه ، وتلك الفرق لا تهتم بتصحيح العقيدة ، ولا مواجهة الغزو الفكري الإباحي الذي تتعرض له الأمّة ، ولا الرد على خصوم الدين في الداخل ولا في الخارج ، بل إنهم أول من أفسد العقيدة وفتحوا الأبواب للغزو الفكري ما لم يفتح من قبل .

وليس عند تلك الفرق قواعد اقتصادية ولا سياسية ولا أسس اجتماعية ولا أفكار تربوية ولا زراعية ولا صناعية وتنحصر بحوث الصوفية وقواعدها في تأويل

الأحلام والمنامات ، وذكر الوسواس والخطرات ، ونقل القصص والخرافات ؛ ولذلك يغلب على أتباع تلك الفرق تصديق الخرافات والأوهام ، وسيطرة الوسواس وأحاديث النفس ، فيها يتقدمون وبدونها يتأخرون .

فحياة الصوفية تجري في المنامات ؛ ونتائج الامتحانات في المنامات ، والعمليات الجراحية في المنامات ، وقطع المسافات الطويلة في المنامات ، ومعرفة الصحيح من الضعيف في المنامات ، وهكذا الحياة كلها منامات .

وتجد المبالغة كبيرة في ذكر كرامات الشيوخ ، ومدح الأحوال الناقصة ، وتعظيم المجانين ، والتبرك بهم ، والأنس بصحبته ، والتفاؤل برؤيتهم ؛ على اعتبار أنهم يحملون أسرار الله تعالى ، وهذا مما لا شأن له في إقامة الدين ، ولا نصرة الملة وهذا لم يعرف لأولهم من الزهاد الصادقين .

وتجد بين هذه الفرق من العداوة والبغضاء والسخرية ما لا تجد عند غيرهم ويرجع ذلك إلى تفاوت مقامات الشيوخ ، وتعدد الكرامات ، وكثرة صيغ الصلوات والأسرار في كل طائفة عن الأخرى ؛ ولأجل ذلك تجد كل سالك يؤكد أن شيخه أحق بالقطبية من شيخ الآخر ؛ بما له من عظم الحال والمقام .

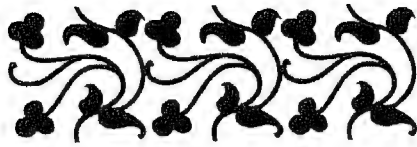
أيضاً يتباهى بعضهم على بعض بكثرة زوارهم ، وعظم احتفالاتهم ، وهي ملاءة للرقص والغناء ، والأكل والشرب ، والشعبذة والسحر ، والاختلاط بين الرجال والنساء والمردان ، وجمع النذور الشركية .

ويفتخرون بحضراتهم ، وهي كمراقص السامري وكفار قريش في الصغير والتصفيق والغناء ، يضربون الأرض ارتفاعاً وانخفاضاً ، ويرددون « أه » « أه » « أه » أو « هو » « هو » « هو » .

ويغلب على تلك الفرق الإتيان بالشرك الأكبر على جميع صوره وأشكاله ، فتجد الاستغاثات بغير الله تعالى ، والتخويف من الغائبين والأموات ، والذبح والنذر لغير الله تعالى .

ومن أسس الاعتقاد أن يؤمن العابد أن كمال الحب وكمال الذل لا يكون إلا لله تعالى وحده ، وهذا تجده على أعتاب الشيوخ لغير الله تعالى .

وهم دائماً منقسمون ومتفرقون لأجل التهام الخلافة ، والفوز بالحظ الأوفر من صناديق النذور ، وأصبح تصوفهم نوعاً من الارتزاق أكثر منه منهجاً فكرياً ، فأوائل المتصوفة زهدوا وأواخرهم كسبوا .



طرق الدعوة إلى الشيوخ والطريقة

في بادئ الأمر يبدأ أتباع الشيوخ في عمل اجتماعات سرية منظمة في بيت أحد المريدين أو في أحد المشاهد المشهورة، وتكون هذه محل جذب للجدد من الراغبين في التدوين والاستقامة، وتبدأ تلك الاجتماعات غالباً بقراءة القرآن وتكون مرحلة أولية، معبرة عن حسن القصد وصدق الطوية، ويستعرض فيها السالك الكلام عن أسرار الحروف المقطعة على غرار تفسير الباطنية، مدعماً بأدلة اختصاص الأولياء بذلك العلم؛ لما لهم من اطلاع على الحقيقة ولكونهم محل استقبال المواهب اللدنية، وهذا التفسير الذي يسمونه بالتفسير الإشاري لا يخضع لقواعد قرآنية أو حديثية أو لغوية ولا يعضد بمأثورات عن الصحابة أو التابعين، إنما هو مجرد نظر ووهم لا أساس له، ومن أمثلته أي التفسير الإشاري ما ذكره الفتني في كتاب العلم باب التفسير من تذكرة الموضوعات قال: ذكر محمود بن حمزة الكرمانى فى كتاب العجائب أقوالاً منكراً لا يحل الاعتماد عليها ولا ذكرها إلا للتحذير منها: ألم معنى ألف ألف الله محمداً فبعثه نبياً ومعنى لام «لامه الجاحدون»، وميم «ميم الجاحدين».

ومنه ما ذكره ابن فورك فى قوله: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]، أن إبراهيم كان له صديق وصفه بأنه قلبه، ومنه قوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، أنه الحب والعشق (انتهى).

فإذا لمح السالك أن أحد الجالسين أشرب من هذا الكلام، وأعجب به دعاه إلى الحضرة الأسبوعية، أو إلى مولد شيخ الطريقة، أو حدد له موعداً مع الخليفة، وألح عليه مراراً بالذهاب إليه، وإن تأخر أخبره أن الشيخ بانتظاره، وأنه يطلبه شخصياً، وأن له عنده بشرى بالمكانة والوصول.

ترويح الشرك بمحبة أهل البيت

فإذا ذهب المدعو إلى الشيخ وجلس معه بشره بالقرب والوصول ، وأعلمه باتصال نسبه إلى آل بيت رسول الله ﷺ ، وأنه حامل رايتهم ؛ ومن ثم فلا يجب عليه أن يتأخر عن تلك الدعوة وإلا فهو غير محب لأهل بيته - وأهل السنة جميعاً يحبون أهل بيت رسول الله محمد ﷺ ، فحبهم من الإيمان وبغضهم من النفاق ، وهذا من أصول الاعتقاد التي أجمع عليها سلف الأمة وخلفها ، خلافاً لمن أبغضهم ونصب لهم العداء - فيقع المدعو في الحرج ، ويدفعه جهله بمكر الداعي إلى الصمت ؛ وبذلك اتخذ الصوفية أهل بيت النبي ﷺ ذريعة كبرى إلى الشرك ، والغلو في الصالحين ، والابتداع في الدين .

فإذا رأى الشيخ أنه قد تمكن من قلب ضيفه ، أخبره أنه لا يستطيع أن يصل إلى ربه أو يدرك رضاه والقرب منه ومعرفته بمفرده ، بل لابد أن يسلم له أمره ، ويحيط عنده آماله وأعماله ، ويمكنه من قلبه وجوارحه وأسراره ، بل وحياته كلها ، بل ومماته أيضاً ، ومن لم يسلم لشيخه فلن يرى السعادة أبداً ، هكذا زعموا .

وربما يستشهد بما ذكره القشيري في الرسالة : وقبول قلوب المشايخ للمريد أصدق شاهد لسعادته ومن رده قلب شيخ فلا محالة يرى غب ذلك ولو بعد حين ومن خذل بترك حرمة الشيخ فقد أظهر رقم شقاوته وذلك لا يخطئ . (انتهى) .

عند ذلك يقع هذا البائس المسكين في الاعتقاد في الشيخ ، ويصير مسلماً له منقاداً لأوامره - بعد أن كان مسلماً لله تعالى - فيأخذ عليه العهد ، ويتلقى منه الإذن بالذكر الخاص ؛ فإذا بلغ ذلك الحد تحول من مجلس القرآن إلى

مجلس الذكر على الطريقة الصوفية ، وصارت الحضرة أحب إليه من أى شىء ، ولو كان ذلك الشىء هو القرآن الذى اجتمع من أجله ، فإن لم يستجب المدعو بهذه الكيفية ، ولم ينتسب إلى الطريقة أخبره السالك أن أصحاب الجاه والمناصب يترددون دائماً على الشيخ يلتمسون منه البركة والمكانة ويقبلون يديه ويطلبون منه الرضا عنهم ، بل إن الشيخ الفلانى الشهير يأتى إلى الحضرة والمولد ، فمن أنت من هؤلاء ؟ .

وإذا أراد أحدهم تأكيد مكانته ، ويسط سطرته ، وتمرير زلته ، وتحسين بدعته ، نسب نفسه إلى رسول الله ﷺ وآل بيته الكرام ، أو ادعى العصمة فى الدين ، ورأى نفسه فوق اجتهاد المجتهدين ونقد المحققين .

عند ذلك لا يجد المدعو المقلد الجاهل إلا الاستسلام والدخول فى الطريقة ، وأين هو من علم هذا الشيخ الكبير ومكانة صاحب الجاه حتى ينكر أو يعترض .

وهذا يا إخوانى من أعظم أبواب الفتنة خاصة فى هذا العصر ، عصر الغربة الذى انتشر فيه التقليد ، وتفشت فيه الأمية ، وهؤلاء هم المغرورون دعاة الفتنة ، ورعوس الجهالة ، فلا يفترون الناس بهم ، فالمعصوم من عصمه الله ، والممكور من مكر الله به ، والحق لا يعرف بالرجال ، وإنما يعرف الرجال بالحق ، والحجة ليست فى شخص ولى ولا عالم ، إنما الحجة فى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، فلا تعباً بأمثال هؤلاء ولا تلتفت إليهم أبداً .

وكان من الواجب على كل من أعطاه الله منهم علماً أن يلتزم بالسنة ، وأن يحذر أتباع طريقته من الضلالة والبدعة ، وهم الذين يتغنون بقولهم : « إذا رأيت الرجل يطير فى الهواء ويمشى على الماء فلا تغفروا به حتى تروا مكانه من القرآن والسنة » ، ولكنهم خانوا الأمانة ، وضيعوا الرسالة ؛ وإلا فأين القرآن

والسنة من حضورهم الموالد ، ومباركتهم المنكرات ، ورضاهم بهذا الشرك ، وهذه الكهانات ؟ أهذه أمانة العلم ؟ أهذا هو ميراث الرسالة والنبوة ؟ ، أهذا هو التوحيد الذى كان عليه رسول الله ﷺ ؟ ، أتلک هى السنة التى اجتمع عليها أصحابه ؟ فمهلاً مهلاً ورفقاً بعوام المسلمين وعقيدتهم .

فاحذر يا أخى المسلم من كانت هذه صفته ، وفر منه فرارك من السبع ، وإياك أن تستجمع له فكرك ، أو تنصت له بعقلك وقلبك ، فالقلب ضعيف والبدعة مرض ، روى مسلم عن أبى هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يكون فى آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم ، فإياكم وإياهم ، لا يضلونكم ولا يفتنونكم » (رواه مسلم فى المقدمة (٧) وأحمد فى المسند (٨٣٩٠) .

يقول السيوطى فى الجامع الصغير المجلد الرابع فى شرح هذا الحديث (رقم ٤٧٨٠) : ففيه إشارة إلى أن الحديث ينبغى ألا يتلقى إلا عن ثقة ، عرف بالحفظ والضبط ، وشهر بالصدق والأمانة ، عن مثله حتى ينتهى الخبر إلى الصحابى ، وهذا علم من أعلام نبوته ، ومعجزة من معجزاته ، فقد يقع فى كل عصر من الكذابين كثير ، ووقع ذلك لكثير من جهلة المتدينة المتصوفة ، وفيه إشارة إلى مراجعة والتزام أقوال السلف ، لا سيما العلماء المجتهدين فى شتى العلوم . (انتهى) .

فأمثال هؤلاء الدعاة الفاتنين أصحاب الرأى والهوى بانتسابهم إلى تلك الطرق فإنهم يروجون لنشرها ، ويفسحون لدعاتها ، ويمدون الأمراء والسلاطين بحبالها ، حتى يتيسر لها العسير ، ويفتح لها السبيل ، وتكون دعوة جماهيرية ، تجمع الوجهاء والكبراء وتشد إلى خدمتها الضعفاء والبؤساء ، ولقد بلغ بها الوهن حتى صارت مأوى كل آبق ، ومرتع كل عاطل ، وسبيل كل مرید

للشهرة والمناصب .

ولولا خوفنا عليهم ما حذرناهم ، ولو كان السلطان الشرعى قائماً بالمعروف آخذاً بزمامهم لتركناهم له ، ولكن لما تداعت الفتن ، وانتشرت البدع ، لزم إعلان النكير عليهم ، وإسماع القوم ألفاظ البراءة منهم ، وذلك إقامة للحجة عليهم ولعلمهم يتوبون إلى الله تعالى ، كما قال أهل الإصلاح والتقوى : ﴿ مَعْدِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [الأعراف : ١٦٤] .

حكم الصلاة خلف غاطى الصوفية كالتيجانية وغيرهم :

فتوى رقم (٢٠٨٩) :

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه وبعد :
الفرقة التيجانية من أشد الفرق كفراً وضلالاً وابتداعاً فى الدين لما لم يأذن به الله سبحانه ، فلا تصح الصلاة خلف من هو على طريقتهم وبإمكان المسلم أن يلتمس له إماماً غير متبع لطريقة التيجانية وغيرها من الطرق المبتدعة ممن لا تتسم عباداتهم وأعمالهم بالمتابعة لمحمد بن عبد الله ، صلوات الله وسلامه عليه ، وإذا لم يجد إماماً غير متبع فيقيم له جماعة فى أى مسجد إذا أمن الفتنة والإضرار به من المبتدعة ، فإن كان فى بلد تسلط فيه مبتدع فيقيم الجماعة فى أهله أو بأى مكان يأمن فيه على نفسه ، ومتى أمكنك الهجرة إلى بلد تقام فيه السنة وتحارب البدع وجب عليك ذلك .

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء .

الرئيس

عضو

عضو

عضو

عبد العزيز بن باز

عبد الرزاق عفيفى

عبد الله بن غديان

عبد الله بن قعود

فتوى رقم (٢٠٨٩) :

الحمد لله وحده ، والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه وبعد :
لا تصلّ مع هؤلاء الصوفية في زاويتهم ، واحذر صحبتهم والاختلاط بهم
لئلا يصيبك ما أصابهم ، وتخرّ الصلاة في مسجد جماعة يتحرون السنة ،
ويحرصون عليها .

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .
اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء .

الرئيس	عضو	عضو	عضو
عبد العزيز بن باز	عبد الرزاق عفيفي	عبد الله بن غديان	عبد الله بن قعود



الباب الثالث مقاصد الصوفية

إذا كان أهل السنة يبتغون من وراء الطاعات والعبادات الفوز بالجنة، والتلذذ بنعيمها ورؤية وجه الله تعالى ، والنجاة من النار ، فإن الصوفية يبتغون في المقام الأول إزالة الحجب والعلائق التي تحول بين الروح والسباحة في ملكوت الله تعالى ؛ لتلتقى بالملائكة والأنبياء ، ورؤية الله تعالى في الدنيا والفناء في ذاته ، ورؤية النبي ﷺ يقظاً ومناماً ، والقدرة على التصرف - إلى الحد الذي يقولون فيه للشئ كن فيكون - والإطلاع على الغيب والنظر في اللوح المحفوظ .

هذه علامات ضرورية يرى فيها الصوفي أن الإيمان لا يثبت ولا يصحح إلا بها ، وأنه لا يحظى بمقام القرب في الآخرة إلا إذا بلغ تلك المنزلة في الدنيا .

أولاً : اللقاء مع الخضر عليه السلام :

اللقاء مع الخضر أول أمنية يتمناها الصوفية في بداية هذا الطريق ، فمن لم يرق إلى تلك المنزلة فلا يحدث نفسه بالتى بعدها ، وذلك لأنهم يعتبرون أن الخضر عليه السلام هو الباب الأول لتلقى العلوم الدنية والمواهب الربانية والأسرار العلوية فمن فتح له فما بعده أهون . وهذا لا دليل عليه ولا برهان إلا الظن والوهم . فالخضر عليه السلام نبي من أنبياء الله تعالى ، وذلك لأن أفعاله لا تبرر بمجرد الولاية .

قال ابن كثير في البداية (٣٦٩/١) : الخضر أقدم على قتل ذلك الغلام ؛ وما ذاك إلا للوحى إليه من الملك العلام ، وهذا دليل مستقل على نبوته ، وبرهان ظاهر على عصمته ، لأن الولي لا يجوز له الإقدام على قتل النفوس بمجرد ما يلقى في خلدته ؛ لأن خاطره ليس بواجب العصمة ؛ إذ

يجوز عليه الخطأ بالاتفاق . (انتهى) .

والخضر عليه السلام لم يكن له اطلاع على الغيب من جهات كثيرة منها : أنه لم يعرف موسى إلا بعد أن عرفه موسى بنفسه ، فقال : « أنا موسى ، فقال : موسى بنى إسرائيل قال : نعم » ^(١) .

وإذا كان هذا غيباً نسبياً لم يستطع الخضر عليه السلام أن يعرفه فكيف ينسب إليه الغيب المطلق وهو أعظم ، حتى يكون ممداً للصوفية بالعلوم الدنية ؟ .

لقد شهد الخضر على نفسه بقصور علمه بجوار علم الله تعالى ، وأن علمه بالنسبة لعلم الله تعالى لا شيء ، لذا قال لما رأى عصفوراً ينقر نقرة أو نقرتين في البحر : « ياموسى ما نقص علمى وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور » ^(٢) .

والخضر لم يكن مخالفاً لشرعية موسى عليه السلام :

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - فى الفتاوى (٢٣٤/٢) : إن قصة الخضر ليس فيها مخالفة للشرعة ، بل الأمور التى فعلها تباح فى الشرعة ؛ إذا علم العبد أسبابها كما علمها الخضر ؛ ولهذا لما بين أسبابها لموسى وافقه على ذلك ، ولو كان مخالفاً لشرعته لم يوافقه بحال . (انتهى) .

وإن قدر جوازاً استغناء الخضر عليه السلام عن شرعية موسى عليه السلام فى زمنه فهذا لا يحق لأحد فى زمن النبى محمد ﷺ نبياً كان أو ولياً ، وذلك لأن الله تعالى أتم لنبيه الديانة ، وأقام به الرسالة ، ولا نبى بعده ، ولا ولى فوقه .
لكن الصوفية زعموا أن علم الظاهر للأنبياء والعوام ، وعلم الباطن لهم ،

(١) متفق عليه : رواه البخارى فى باب العلم (١٢٢) .

(٢) متفق عليه : رواه البخارى فى باب العلم (١٢٢) .

فلا حاجة بهم إلى هذه الشريعة ولا إلى تلك الظواهر ، وهذا ولا شك إلحاد وزندقة ، وهو مدخل القول بأن الولي فوق النبي ، وهم يعتبرون أن الخضر ولي وليس بنبي ! فاعلم مرادهم تسلم .

الخضر عليه السلام وأدلة مماته :

من المفترض أن الصوفية لا يهمهم حياة الخضر عليه السلام من مماته ، لأن ذلك لا يمنعهم من اللقاء به ، إذا كانوا يزعمون اللقاء مع النبي ﷺ يقظة ، وقد ثبت لديهم وفاته ، ولكنهم يناضلون نضالاً عجيباً لإثبات حياته ولقائه بهم وهذا وهم لا أساس له ولا دليل عليه ، وذلك من عدة أوجه منها :

[١] لو كان الخضر عليه السلام حياً لكان تابعاً للنبي ﷺ ناصراً له ، وهذا هو الواجب عليه وعلى من هو أعلى منه كما قال الرسول ﷺ في حق موسى عليه السلام : « لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني » ^(١) ، وقد أخذ الله تعالى العهد على الأنبياء إن أدرك أحدهم النبي ﷺ أن يؤمن به وينصره ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [٨١] [آل عمران : ٨١] .

قال ابن عباس - رضي الله عنهما - : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق ، لعن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ

(١) رواه أحمد في المسند (١٤٢٢٠) والدارمي في المقدمة (٤٣٥) . قال ابن حجر في الفتح (٣/٣٤٥) : أخرجه أحمد وابن أبي شعبة والبخاري من حديث جابر أن عمر أتى النبي ﷺ بكتاب أصابه من بعض أهل الكتاب فقرأه عليه فغضب وقال : « لقد جئتكم بها بيضاء نقية لا تسألوه عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به أو بباطل فتصدقوا به والذي نفسي بيده لو أن موسى كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعني » ورجاله موثقون إلا أن في مجالده ضعفاً . (انتهى) .

على أمته الميثاق ، لئن بُعثَ محمد وهم أحياء ليؤمنن به وينصرنه . (انظر تفسير ابن كثير ٣٧٨/١) فلو قدر وجود الخضر عليه السلام في ذلك الزمان فلا يمكن أن يتخلف عن ذلك العهد ليسبقه من هو دونه ليعطى العهد والمواثيق .

[٢] لا يمكن أن يكون الخضر قائماً بتلك الوظائف التي ينسبها إليه الصوفية ثم يغفل الشرع المبارك ذكر ذلك ويذكر ما دونه من الأمور .

[٣] أن عموم الأدلة تفيد أن الموت مكتوب على كل مخلوق ، لا مفر منه ، قال تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ [آل عمران : ١٨٥] .

ولم يستثن من ذلك لا الخضر عليه السلام ولا غيره ، ومثل هذه المسائل لا يعتمد فيها على الظنون والأوهام ، فيبقى الأصل معتمداً على عدم بقائه حياً إلى الآن ، خاصة إذا تبين أن كل الآثار التي ذكرت حياة الخضر عليه السلام تعتمد على أسانيد منقطعة ممتلئة بالمجاهيل لا يصلح الاستدلال بها على الإطلاق ، خاصة في مثل هذه المسائل المتصلة بالاعتقاد .

[٤] أن موسى عليه السلام أعظم حالاً من الخضر ، وقد فارقه الخضر لأجل أنه تعجل سؤاله وخالف الشرط الذي وضعه فيما بينه وبينه ؛ لتمام الصحبة وحسن الاتباع ، فكيف تقدر أن يصبر الخضر على صحبة هؤلاء الضالين ويتعجل فراق نبي الله موسى عليه السلام ؟ وقد كان يستفسر عن أفعال لا يستطيع أحد أن يصبر عليها ، فهل يرى هؤلاء أنهم أعظم حالاً من موسى ؟ .

[٥] لو قدر أنه حي كما يزعمون لكان الأولى به أن يعيش في المدينة أو مكة ، بدلاً من أن يتجول في الصحارى ، والقفار ليلبلغ هذا وذاك سلامه على النبي ﷺ إذا ورد المدينة ، ولكان الأولى به أن يكون مرشداً وصاحباً لأبي بكر وعمر ، فيحارب مع أبي بكر المرتدين ، ويحذر عمر من المجوسى الذى

أضمر لقتله حتى قتله دون أن يشعر بذلك أحد من الصحابة ، فهذا أولى من دفع الشرور عن أصحاب السفينة الكفار ، الذين وصف الخضر أرضهم بأنها لا سلام فيها .

ولو قدر أنه حى كما يقولون لذبح عن سنة رسول الله ﷺ تأويل المنحرفين ودسائس الحاقدين ، وبدع الضالين ، ولفصل فى المتشابهات ، ولقضى بين الخصوم ، ولعلم الجاهل ، وهذا أفضل بكثير من أن يسكن القفار ، ويتجول فى البحار ؛ ليسلم على هذا أو ذاك ؛ أو يرشد هذا أو ذاك كما يزعم الصوفية .

وأخيراً :

فنسبة العلوم إلى من لا يعرف نوع من الوهم والخرافة ، وصدق فى ذلك قول الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - حين ذكر له الخضر عليه السلام من أحالك على غائب فما أنصفك ؛ وما ألقى هذا على ألسنة الناس إلا الشيطان . (انتهى) .

وقد كانت قوة الدين من أقوى الموانع ، التى حالت دون تلبس الشياطين على الصحابة رضوان الله عليهم فى مثل ما لبسوا به على الصوفية ، فى مسألة ظهور الخضر عليه السلام ، فلم ينقل أن أحدهم قابله الشيطان ، وقال له أنا الخضر أو غيره ، فما كان يجرؤ على لقائهم بهذا التلبس .

هل أمة محمد ﷺ فى حاجة إلى علوم الخضر ؟ :

أنزل الله تعالى على أمة محمد ﷺ القرآن وهو مهيمناً على كل الكتب التى جاءت من قبله ما فرط فيه من شيء ، قال تعالى : ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ٣٨] ، وقد أكمل النبى ﷺ موضع اللبنة فى هذا البناء الكبير ، ولم يعد هناك موضع فارغ لغيره كى يأتى ويتمه ، قال الله تعالى : ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ [المائدة : ٣] ، وروى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

« إن مثلى ومثل الأنبياء من قبلى كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة ، قال : فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين » ^(١) .

قال ابن عباس - رضى الله عنهما - : أخبر الله نبيه ﷺ والمؤمنين أنه أكمل لهم الإيمان ، فلا يحتاجون إلى زيادة أبداً ، وقد أتمه الله فلا ينقصه أبداً ، وقد رضي الله فلا يسخطه أبداً . (التفسير العظيم ١٢/٢) .

قال أبو ذر : لقد تركنا محمد ﷺ وما يحرك طائر جناحيه فى السماء إلا أذكرنا منه علماً ^(٢) .

ثانياً : رؤية الرسول ﷺ فى اليقظة :

يعتقد كثير من الصوفية أن النبى ﷺ يخرج من قبره ليلقاهم فى الحضرات والأمصار والخلوات ، ويغيثهم من الكربات والشدائد ، ويمدهم بالعطايا والمواهب ، ويعلمهم الأذكار والصلوات ، ويسلمهم الخرق ، ويورثهم العلوم الصوفية حتى اعتبر بعضهم أن من لم يبلغ هذا المقام فليس مسلماً .

يقول المرسى أبو العباس : لى أربعون سنة ما حُجبتُ عن رسول الله ﷺ ولو حُجبتُ عنه طرفة عين ما عدت نفسى من جملة المسلمين (جامع كرامات الأولياء ٥٢٠/١) .

وقد كان هذا الأمر مشهوراً عند قدماء الصوفية كما بين ابن حجر العسقلانى فى « لسان الميزان ٣٢٠/١ » عن أحمد بن هلال الحسانى الصوفى : أحد زنادقة الوقت ثم قال : زعم أنه يجتمع بالأنبياء كلهم فى اليقظة ، وأن

(١) متفق عليه : البخارى فى المناقب (٣٣٤٢) .

(٢) رواه أحمد فى المسند (٢٠٨٥٤) ، مسند أبى يعلى (٤٦/٩) ، والمعجم الكبير (١٥٥/٢) ومسند أبى داود والطيالسى (٤٧٩) وصحيح ابن حبان (٢٦٧/١) وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط : إسناده صحيح .

الملائكة تخاطبه في اليقظة ، وأنه عُرِجَ به إلى السموات . (انتهى) .

وأعظم من غلا في هذا الأمر أبو العباس أحمد بن المختار التيجاني شيخ الطريقة التيجانية فقد زعم التيجاني كما في كتاب جواهر المعاني لعلی حرازم الباب الأول أنه : لقي النبي ﷺ يقظة لا مناماً ، وأنه أذن له في تربية الخلق على العموم والإطلاق ، وأخذ عنه الطريقة الصوفية مشافهة ، وأمره أن يترك كل طريق أخذه عن مشايخ الطرق الصوفية اكتفاء بما أخذه عن رسول الله ﷺ مشافهة . (انظر فتاوى اللجنة الدائمة ٢٣٠/٢) .

وتنتشر تلك الحكايات بين الصوفية بأسانيد واهية ، ومتون مضطربة ، وقد علمت أنهم يقبلون القصص على حالتها ، ويشربون من تلك الأكاذيب تعظيماً لشيوعهم وتقديساً لهم ، ومن ذلك ما حكاه النبھانی أن النبي ﷺ مد يده من القبر ليسلم على أحمد الرفاعي عند زيارته له ، وهذا لم ينقله أحد من الثقات إنما هو من حكايات الكذابين المضللين .

يقول الألوسی : إن الدجالين الذين رروا هذه القصة المكذوبة ادعوا أن من كان حاضراً هناك ، ورأوا اليد ، وسمعوا رد السلام نحو مائة ألف أو يزيدون ، سبحانك هذا بهتان عظيم ، كيف يمكن أن يكون هناك هذا العدد الكثير ؟ أى محل في المسجد يسعهم أو يسع عشر معشارهم ؟ ، ثم إن القبر قد أحاطت به الجدران ، فمن أى شباك خرجت اليد ؟ ، ومن المعلوم إذا كان أمر عجيب وشئ غريب يتهاجم على رؤيته الرأون ، فلا يمكن الرؤية إلا للقريب ، وكذلك سماع رد السلام كيف أمكن للجميع ؟ فانظر إلى هذه الأكاذوبة التي لا تروج على ضعفاء العقول ، ومع ذلك فقد تمسك بها قوم سلب الله منهم الحياء ، واتخذوها حباله من حبال مصائدهم ، وأغراهم الله على مثل هذه الدعاوى الكاذبة ؛ ليفضحهم بها في الدنيا والآخرة انتقاماً لأهل الحق منهم . (غاية الأمانى ٢٢٢/١ ، ٢٢٤) .

فساد قول من زعم رؤية النبي ﷺ في اليقظة بعد موته :

من الممكن أن يقابلك رجل مجنون يزعم مقابلة رسول الله ﷺ ، هذا غير بعيد خاصة في تلك الأزمنة . حكى شهاب الدين محمد بن أحمد الأبشيهي في كتابه المستطرف (ص ٣٥) وقال : خرج المهدي يتصيد فغار به فرسه ، حتى وقع في خباء أعرابي ، فقال : يا أعرابي هل من قري ، فأخرج له قرص شعير فأكله ، ثم أخرج له فضلة من لبن فسقاه ، ثم أتاه بنبذ في ركوة فسقاه ، فلما شرب قال أتدري من أنا ؟ ، قال : لا ، قال : أنا من خدم أمير المؤمنين الخاصة ، قال : بارك الله لك في موضعك ، ثم سقاه مرة أخرى فشرب ، فقال له : يا أعرابي أتدري من أنا ؟ قال : زعمت أنك من خدم أمير المؤمنين الخاصة ، قال : لا . أنا من قواد أمير المؤمنين ، قال : رحبت بلادك وطاب مرادك ، ثم سقاه الثالثة فلما فرغ قال : يا أعرابي أتدري من أنا ؟ قال : زعمت أنك من قواد أمير المؤمنين . قال : لا ، ولكني أمير المؤمنين . قال : فأخذ الأعرابي الركوة فوكأها ، وقال : إليك عني ، فوالله لو شربت الرابعة لادعيت أنك رسول الله ، فضحك المهدي حتى غشى عليه ، ثم أحاطت به الخيل ونزلت إليه الملوك والأشراف فطار قلب الأعرابي . فقال له : لا بأس عليك ولا خوف ، ثم أمر له بكسوة ومال جزيل . (انتهى) .

ومن الممكن أيضاً أن يقابلك شيطان له القدرة على التصور في صورة بشر ، ويقول لك : أنا رسول الله ﷺ ، أو أنا الخضر أو أنا شيخك في الطريقة ، هذا قد يقع ، وقد وقع لكثير من الأئمة أكثر من ذلك ، كما حكى عن عبد القادر فقد قال له : أنا ربك ، وليس ببعيد أن يدعى له ولغيره ما دون ذلك .

يقول عبد القادر الجيلاني : أنه عطش عطشاً شديداً فإذا سحابة قد أقبلت وأمطرت عليه شبه الرذاذ حتى شرب ثم نودى من سحابة يا فلان أنا ربك وقد

أحللت لك المحرمات ، فقال : اذهب يا لعين فاضمحللت السحابة ، وقيل له بم
عرفت أنه إبليس ؟ ، قال : بقوله : قد أحللت لك المحرمات . (الموافقات
٢٠٩/٢ ، ٢١٠) .

وحكى عياض عن الفقيه أبي ميسرة المالكي أنه كان ليلة بمحرابه
يصلى ويدعو ويتضرع ، وقد وجد رقة فإذا الحراب قد انشق ، وخرج منه
نور عظيم ثم بدا له وجه كالقمر ، وقال له : تملأ من وجهي يا أبا ميسرة ،
فأنا ربك الأعلى ، فبصق في وجهه ، وقال : اذهب يا لعين عليك لعنة الله .
(الموافقات ٢٠٩/٢ ، ٢١٠) .

ونحن لا نكذب الرائي أنه رأى شيئاً ، وإنما نقول له لم لا تسأل نفسك
عن ماهية تلك الحاجة التي تجعل رسول الله ﷺ يقطع هذه المسافات ليلقاك
ويكلمك ؟ ولو تبصرت أيها السالك لأدركت أن الذي لقيك ماهو إلا
شيطان ، وذلك لأن الله تعالى أتم لنبيه الدين وأكمّله في أحسن صورة وأجمل
بيان ، وأشهد النبي ﷺ على ذلك صحابته الكرام فقال لهم فيما رواه أبو داود :
« واني قد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله وأنتم
مسئولون عني ، فما أنتم قائلون ، قالوا : نشهد أنك قد بلغت وأديت
ونصحت ثم قال بأصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس :
اللهم اشهد ، اللهم اشهد ، اللهم اشهد » ^(١) .

٢ - أن النبي ﷺ لم يخرج من قبره لخواص أصحابه مع وجود الضرورة
إلى ذلك فلم يخرج ليفض الخصومة التي بين أبي بكر وفاطمة لما سألته ميراث
أبيها وأصرت على ذلك وأصر أبو بكر على الرفض للحديث وكلاهما من
أحب الناس إلى رسول الله ﷺ ، ولم يخرج ليفض النزاع بين عبد الله بن الزبير

(١) رواه أبو داود في المناسك (١٩٠٥) ، انظر صحيح أبي داود (١٩٠٥) .

وطلحة وعائشة من جهة وبين علي من جهة أخرى ، وقد وقعت بينهما معركة الجمل ، ولم يخرج ليفض النزاع بين علي ومعاوية ، وقد حدث بينهما نزاع مات بسببه خلق كثير من الصحابة ، ولم يخرج يوم الثقيفة ليفصل الأمر بين المهاجرين والأنصار في اختيار الخليفة من بعده حتى ترك جسد النبي ﷺ ثلاثة أيام ولم يدفن ؛ فكيف يخرج لمن هو دونهم في المرتبة ، ولثل ما يزعمون من هذه التفاهات التي ينسبونها إليه كذباً وزوراً .

٣ - أن النبي ﷺ قد خير بين الدنيا وبين الآخرة فاختار الرفيق الأعلى ، وقد ولى وجهه عن أحب الناس إليه زوجه عائشة رضى الله عنها رضا به فكيف يتولى عن الدنيا وعن أحب الناس إليه ليلقى أولئك القائمين على البدع والضلالات !!؟ .

٤ - أن هذا أمر عظيم ومع ذلك ليس عليه دليل ثابت من الكتاب ولا من السنة فكيف يكون ذلك معتقداً للمسلمين ؟ .

النبي ﷺ لا يخرج من قبره إلى يوم القيامة :

إن خروج رسول الله ﷺ من قبره أمر عظيم ، لا يمكن أن يكون واقعاً ويغفله الشرع ، إنما الثابت خلاف ذلك ، ونفند آراءهم فيما يلي :

١ - الثابت في السنة أن النبي ﷺ يحيا في قبره حياة فضل ورحمة ، ونعيم دائم من الله تعالى ، لا حياة عمل وتكليف ، وفيها تعرض عليه صلاة من صلى عليه من أمته ، ينقل ذلك له الملائكة ، حين يرد الله تعالى عليه روحه روى أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما من أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام » ^(١) .

(١) رواه أبو داود في المناسك (٢٠٤٠) وأحمد في المسند (١٠٤٣٤) صحيح أبي داود (١٧٩٥) .

وروى النسائي عن أوس بن أوس عن النبي ﷺ قال: « فإن صلاتكم معروضة عليّ » ^(١) ، وعليه فلا حاجة به لأن يتنقل إلى من هو دونه من الناس ، إذا كان السلام يعرض عليه ، ولو كان يخرج ويرتحل كما يزعمون فلا ضرورة لأن يوكل الله تعالى له ملائكة تنقل إليه سلام الناس .

٢ - أن النبي ﷺ أخبر أنه لن يخرج من قبره ولن تنشق عنه الأرض إلى يوم القيامة ، عن أبي سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تُخبروا بين الأنبياء فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض » ^(٢) .

٣ - أن النبي ﷺ صرح في حديث الدجال أنه إن خرج الدجال وهو حي فسيكفيهم بمفرده إقامة الحجة عليه ، وإلا فعلى من أدرك الدجال أن يعد الحجج اللازمة لإبطال مزاعمه والاستعانة بالله تعالى عليه ، روى مسلم عن النواس بن سمعان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أن النبي ﷺ قال : « غير الدجال أخوفني عليكم إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم ، وإن يخرج ولست فيكم فامرؤٌ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم » ^(٣) ، ومعلوم أن فتنة الدجال أعظم فتنة في الأرض ، فإن كان غائباً عنها مع شدة الحاجة إليه فغيبته عن غيرها أكد وأعظم .

٤ - أن النبي ﷺ صرح بأمنيته أن يرى إخوانه ، وبين أنهم قوم يأتون من بعده ولم يرهم ، ثم عزى نفسه بلقائهم على الحوض يوم القيامة ، وأنه سيعرفهم من بين الأمم بأثار الوضوء لا بغيرها وذلك قوله : « فإنهم يأتون

(١) رواه أبو داود في كتاب الصلاة (١٥٣١) ، والنسائي في الجمعة (١٣٧٤) وابن ماجه في الجنائز (١٦٣٦) .

(٢) متفق عليه البخاري في تفسير القرآن (٣٢٤٥) .

(٣) رواه مسلم في الفتن (٢٩٣٧) والترمذي في الفتن (٢٢٤٠) وأبو داود في الملاحم (٣٤٢١) وابن ماجة في الفتن (٤٠٧٥) وأحمد في المسند (١٧١٧٧) .

يوم القيامة غراً محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الخوض
فليذاذن رجالٌ عن حوضي كما يذاد البعير الضال أناديهم ألا هلمَّ ألا
هلمَّ ألا هلمَّ ، فيقال : إنهم قد بدلوا بعدك ، فأقول : فسُحِقًا فسُحِقًا
فسُحِقًا» (١) .

٥ - أنه ﷺ بين لهم في خطبة الوداع أن يسمعوا ويحفظوا عنه وصيته لعله لا
يلقاهم بعد عامهم هذا ، وهذا دليل على أن عام الوداع كان آخر عهد
النبي ﷺ بالصحابة في الدنيا ، وأنه لا يلقيهم بعد ذلك حتى يموتوا ، ولذا
قال لهم في حجة الوداع : « إني والله لا أدري لعلى لا ألقاكم بعد
يومي هذا » (٢) .

ولما مات الرسول ﷺ فزع الصحابة فزعاً عظيماً حتى أن منهم من دعا
على نفسه بالموت ، ومنهم من دعا على نفسه بالعمى ، وظن بعضهم أنه لم
يمت وليس إلا أنه ذهب للقاء الله تعالى كما ذهب موسى وسوف يعود ،
فشبتهم أبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وأكد لهم موته ، ولو كان الرسول ﷺ أعلمهم أنه
سيلقيهم في المحافل والمساجد والخلوات لما كان هناك ضرورة لهذا الفزع وهذا
الاضطراب ، ولما دعا أحد على نفسه بالموت ولا بالعمى .

ثالثاً : معرفة الأسرار والإطلاع على الغيوب :

الغيب لله :

الغيب خلاف الشهادة ، وكل ما غاب عنك فهو غيب ، سواء كان غيباً
مطلقاً أو نسبياً ، يقال في اللغة : غاب غيباً وغيبه وغياها ، خلاف شهد وحضر ،

(١) رواه البخارى في المساقاة (٢٢٣٨) والنسائي في الطهارة (١٥٠) وأبو داود في الجنائز (٣٢٣٧)
وابن ماجة في الزهد (٤٣٠٦) وأحمد في المسند (٧٩٣٣) ومالك في الطهارة (٦٠) .

(٢) رواه الدارمي في المقدمة (٢٢٧) ، رواه الطبراني في الأوسط ورحاله ثقات قاله الهيثمي في مجمع
الزوائد المجلد الثالث الحديث رقم (٥٤٥٤) .

ويقال : غابت الشمس وغيرها غربت ، والشئ في الشئ توارى فيه ، ويقال غاب عنه الأمر : خفى . (المعجم الوجيز . ص ٤٥٨) .

والغيب المطلق هو : هو ما استأثر الله بعلمه من الآجال والأزاق ، ومن أمور الشقاء والسعادة ، وإنزال الغيث وعلم الساعة ، فهذه الأمور لا يطلع عليها نبي مرسل ولا ملك مقرب ولا ولي مكرم .

قال الله تعالى : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ [الأنعام : ٥٩] ، وروى البخارى عن سالم عن عبد الله عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : « مفاتيح الغيب خمس : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ (٣٤) ﴾ [لقمان : ٣٤] (١) .

فالغيب من أسرار الله تعالى ، قد يشاء أن يطلع عليه رسله وأنبيائه ، تأييداً لهم ونصراً ، قال تعالى : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٢٦) إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ ﴿ [الجن : ٢٦ ، ٢٧] ، ولكنهم بهذه العلوم لا يكتسبون هذه الصفة ، فهي باقية لله تعالى وحده لا يشاركه فيها أحد من خلقه ، والأدلة على اختصاص الله تعالى بها كثيرة جداً منها قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ﴾ [هود : ١٢٣] ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٨) ﴿ [الحجرات : ١٨] .

وعن مسروق قال : كنت متكئاً عند عائشة فقالت : من زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي

(١) رواه البخارى فى تفسير القرآن (٤٣٥١) .

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴿ [النمل : ٦٥] .

وفى حياة الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم أجمعين أحوال ومقالات تدل على أنهم لا يعلمون الغيب ، وأن الغيب كله لله كما حكى الله تعالى عنهم ، فهذا إبراهيم عليه السلام أوحى إليه أن يذبح ولده إسماعيل ، كما حكى تعالى فى كتابه ، فتجهز إلى السكين ويادر إلى تنفيذ أمر الله تعالى بلا تردد ، فلم يعلم لا هو ولا ولده إسماعيل أن الله تعالى سينسخ هذا الحكم ويفديه بذبح عظيم .

وقد نفى النبى ﷺ عن نفسه كمال العلم والمعرفة ، وبين أنه لو كان يعلم الغيب لتزود من الخير وما مسه السوء ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [الأعراف : ١٨٨] .

فلم يكن النبى ﷺ يعرف جميع الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - الذين من قبله ، وطرد ذلك أنه لم يكن ممداً له بشيء من علوم الغيب والرسالة كما يزعم الصوفية ، قال تعالى : ﴿ وَرَسُولًا قَدْ قُصَصْنَا هُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْضُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾ [النساء : ١٦٤] .

ولما ضاع عقد أم المؤمنين عائشة - رضى الله تعالى عنها - أرسل بعض أصحابه فى طلبه والبحث عنه ، ولم يكن يعلم مكانه ، روى البخارى عن عائشة زوج النبى ﷺ قالت : « خرجنا مع رسول الله ﷺ فى بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لى ، فأقام رسول الله ﷺ على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء »^(١)

وقد بين ﷺ أنه لا يعرف أصحابه يوم القيامة إلا من آثار الوضوء ، فأنى له

(١) متفق عليه : البخارى فى المناقب (٣٤٦٩) .

أن يصرف أمورهم وهو فى القبر وهو لا يعرف حالهم وقد قيل له : إنك لا تدري ما أحدثو بعدك . (تقدم تخريجه) .

وقد بين الله تعالى لنبيه محمد ﷺ المنافقين اللابئين حوله المشاهدين له ، وأنه لم يكن يعرفهم أو يستطيع أن يطلع على ما فى ضمائرهم ، لما هم عليه من شدة الاهتمام بإبطان الكفر ، وإظهار الإخلاص ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ﴾ [التوبة : ١٠١] .

قال ابن الجوزى فى الآية وجهان أحدهما : لا تعلمهم أنت حتى نعلمك بهم ، والثانى : لا تعلم عواقبهم (انظر زاد المسير ٤٩٢/٣) .

وقد بين الله تعالى أنه لا سبيل له إلى معرفتهم بشق القلب والاطلاع على ما فى الضمائر كما يدندن الصوفية ، إنما يعرفون بعلامات وظواهر يكشفها الله تعالى على وجوههم وفتلات ألسنتهم شاءوا أم أبوا . قال تعالى : ﴿ وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴾ (٣٠) [محمد : ٣٠] .

قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه : ما أسر أحد سريرة إلا أبداها الله على صفحات وجهه وفتلات لسانه (انظر تفسير ابن كثير ٣٨٥/٢) .

أما قوله ﷺ فى حجة الوداع : « ليلغ الشاهد منكم الغائب » ^(١) فهو دليل كاف على أن الغائب جاهل حتى يتعلم ، فكيف يكون مؤثراً أو مصرفاً بالغيب وهو لا يدري !!؟ .

(١) متفق عليه : رواه البخارى فى كتاب العلم (٦٧) .

الصوفية والغيب

لا يشك مؤمن أن علم الغيب علم مجهول ، لا ينبغي طلبه ولا البحث عنه كما يفعل الصوفية ، فذلك ولا شك نوع من الضلال من ادعاه فقد كفر ومع ذلك فللصوفية في علم الغيب صولات وجولات ، فالعارف من أخبرك عما في ضميرك ، واطلع على أسرارك .

حكى ابن العماد في الشذرات (٢٧٩/٤) عن الشاذلي قوله : لولا لجام الشريعة على لساني لأخبرتكم بما يحدث في غد وما بعده إلى يوم القيامة . (انتهى) .

وحكى ابن عطاء عن المرسى أبي العباس كما في لطائف المنن : قد يطلع الله الولي على غيبه إذا ارتضاه ، بحكم التتبع للرسول عليهم الصلاة والسلام ، ومن هنا نطقوا بالمغيبات وأصابوا الحق فيها . (انظر المرسى لعبد الحليم محمود ص ١٤٣) ، ويقول التيجاني : « ومما أكرم الله به قطب الأقطاب أن يعلمه علم ما قبل وجود الكون ، وما وراءه وما لا نهاية » (جواهر المعاني ٧٩/٢) .

ويرى أكثر الصوفية أن ذلك العلم أي علم الغيب يتأتى من آثار المجاهدات والرياضات ، وفيه أن النفس البشرية مستعدة لتلقى العلوم الغيبية ، بعد إزالة تلك الحجب ، التي تتمثل في الذنوب والمعاصي ، والمكدرات ، والعلائق التي تحول بين القلب والنظر في اللوح المحفوظ ، فإذا زالت تلك الحجب تفجرت العلوم في القلب وفتحت الأبواب على الغيب مباشرة بلا واسطة ، هكذا زعموا ، ولكن هاهنا يتلقى إبراهيم الدسوقي علم الغيب بلا مجاهدات ولا رياضات .

حكى الشعراني في الطبقات عن إبراهيم الدسوقي أنه قال عن نفسه : أشهدني الله تعالى ما في العلي وأنا ابن ست سنين ، ونظرت في اللوح المحفوظ

وأنا ابن ثمان سنين ، وملكت طلسم السماء وأنا بن تسع سنين ورأيت في السبع المثاني حرفاً معجماً حار فيه الجن والإنس ففهمته ، وحركت ما سكن ، وسكنت ما تحرك ، بإذن الله تعالى ، وأنا ابن أربع عشرة سنة . (الطبقات ١ / ١٥٨) .

وما حكاه الشعراني عن إبراهيم الدسوقي يستلزم أن يكون الدسوقي قد عرج به إلى السماء ، ليطلع على اللوح المحفوظ ، وينظر فيه ، أو أن اللوح المحفوظ قد عرض بين يديه في الأرض ، وهذا وذاك بعيدا المنال ، وكلام الدسوقي من التخريف العالية ، وهو فوق الجنون بدرجات عالية ، وقوله هذا من أعظم الافتراءات على دين الإسلام ، وقد تبين لك أنه نسب ذلك إلى نفسه بلا مجاهدات ولا رياضات فقد كان دون البلوغ .

قلت : وهذا مناف تماماً مع ما قاله الشاذلي أنه كان يتلقى من ابن مشيش فقط ثم لما وصل بدأ يتلقى من أبحر أخرى هذا بلا وسائط وهذا بوسائط .

قيل لأبي الحسن الشاذلي : من شيخك ؟ قال : كنت أنتسب إلى الشيخ عبد السلام مشيش وأنا الآن لا أنتسب إلى أحد بل أعوم في عشرة أبحر محمد وأبي بكر وعمر وعثمان وعلي وجبريل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل والروح الأكبر . انظر الطبقات للشعراني (٦ / ٢) .

وهذا من فيض الافتراء على الله ورسله وأوليائه .

تعقيب مهم :

١ - إذا كانت المجاهدات طريقاً مفتوحاً لمعرفة الغيب ؛ فلماذا لم يكن ذلك هو الباب الذي يدخل منه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لمعرفة ما جهلوه عن طريق الوحي ؟ وهم أعظم دنيا وعبادة من غيرهم .

٢ - إذا كان الصوفية يعلمون الغيب ؛ فلماذا لم يدفعوا عن أنفسهم تلك

المهالك التي تعرضوا لها ؟ فهذا أبو بكر النابلسي خرج من المغرب مقيداً ولما جاءوا به إلى مصر قتلوه ثم سلخوه ، وهذا الحلاج ضرب وقطعت يده ورجلاه وصلب ثم أحرق بالنار ، وأخرجوا أبا الحسن الشاذلي من المغرب بجماعته ، ثم كاتبوا نائب الإسكندرية بأنه سيقدم عليكم مغربى زنديق (الطبقات ١٤/١ ، ١٥) .

أما ابن مشيش فقد قتله ابن أبي الطواجين في بلاد المغرب ، وأما الشاذلي كما تقدم فقد مات في صحراء عذاب الجرداء (الطبقات ٢ / ٤ ، ٦) .
لم تنفعهم القطبية ولا الغوثية ، فقد ضلت عنهم بسبب إفكهم ، وافترائهم على الله تعالى فكيف تنفع غيرهم ؟ ... فلا التصريف بقى ولا ادعاء الغيب نفع .

ولماذا لم يبلغ الصوفية درجة الكمال في المقامات والأحوال ؟ :

يقول الجنيد بن محمد : أدركت سبعين عارفاً كلهم يعبدون الله على ظن ووهم ، حتى أخى أبى يزيد لو أدرك صبياً من صبياننا لأسلم على يديه (انظر طبقات الشعراى ١٥/ ٢) .

وقد فسر قوله : « يعبدون الله على ظن ووهم » بمعنى أنهم يظنون أنه ليس بعد المقام الذى وصلوا إليه مقام وهذا ظن ووهم ، فإن كل مقام فوقه مقام إلى مالا يتناهى كما قاله المرسى .

وعلى تقدير أن كلام الجنيد لا يراد به أن هؤلاء الذين يعبدون الله على ظن ووهم خارجون عن الإسلام ويحتاجون إلى صبيان الجنيد ليصححوا إسلامهم ، فإن قوله على تفسير المرسى يدل دلالة لازمة على نقص العلوم والمعارف بلا شك ، ومن قال بغير ذلك فهو واهم .

ومن ثبت عليه نقص العلوم والمقامات والأحوال لا يجوز أن يزعم أنه مطلع

على الغيب ، أو يدعى النظر فى اللوح المحفوظ ، أو يزعم أن علمه هو علم الله تعالى ، وقد علم أن علم الله تعالى لا يزيد ولا ينقص ، أما هذا الشيخ وذاك الولي فعلمهما يزيد وينقص ، سواء كان علماً نظرياً أو علم مكاشفات ، والكمال كله لله تعالى وحده .

الوصول عند ابن سبعين :

كان ابن سبعين يريد النبوة على طريقة الفلاسفة - فهم يرونها تتأتى بالاكتساب - ولما لم يبلغ ذلك قال مقولته الشنيعة : « لقد ضيق ابن آمنة واسعاً » يقصد النبوة .

قال الإمام الذهبى - رحمه الله تعالى - فى ترجمته لابن سبعين : اشتهر عنه أنه قال : لقد تحجر ابن آمنة واسعاً بقوله : « لا نبى بعدى » وجاء من وجه آخر أنه قال : لقد زرب ابن آمنة على نفسه حيث قال : لا نبى بعدى (انتهى) . قلت : وقوله ﷺ : « لا نبى بعدى » (حديث متفق عليه . انظر البخارى فى أحاديث الأنبياء ٣٢٦٨ ، ومسلم فى الإمارة ١٨٤٢) .

فعاقبه الله على تلك المقولة بأن حرمه أن يدخل المسجد النبوى الشريف يقول الفأسى المكى : ولقد لقي ابن سبعين فى الدنيا عذاباً ، وعذابه فى الآخرة مضاعف ، فمما لقي فى الدنيا على ما ذكره بعض المغاربة أنه قصد زيارة النبى ﷺ ، فلما وصل إلى باب المسجد النبوى أهرق دماً كثيراً كدماء الحىض ، وذهب وغسله ، ثم دعا ليدخل فاهراق الدم كذلك ، وصار دأبه ذلك حتى امتنع عن زيارة النبى ﷺ . (انظر التصوف فى ميزان البحث والتحقيق للسندى ص ٢٠٥ والعقد الثمين فى تاريخ البلد الأمين للفأسى المكى (٣٢٦/٥) .

الصوفية والأسرار !!

ينحى الصوفية في هذا الباب منحى الباطنية والشيعة فهم يعتقدون أن الإمام المعصوم مخصص من الله تعالى بأسرار وعلوم ليست لعوام البشر .

يقول شيخ الإسلام : ويجعل كل منهم ذلك من الأسرار المخزونة والعلوم المصونة التي تكون لخواص أولياء الله المتقين ، ومن أمثلة ذلك أنك تجد الرافضة والمتشيعه ومن أخذ عنهم من دعوى علوم الأسرار والحقائق ، التي يدعون أخذها عن أهل البيت ، إما من العلوم الدينية ، وإما من علم الحوادث الكائنة ، ما هو عندهم من أجل الأمور التي يجب التواصي بكتمانها ، والإيمان بما لا يعلم حقيقته من ذلك ، وجميعها كذب مخلوق وإفك مفترى . (الفتاوى ٤ / ٧٧) .

وهذا أيضا منحى فلاسفة الإسماعيلية والقرامطة أمثال الفارابي وابن سينا يريدون أن يجعلوا أنفسهم قبلة للعوام دون غيرهم ، فيتوجه إليهم الناس ، ويتبركون بهم ، ويستفتونهم في المسائل والعلوم ، وهذا هو نفس مقصد كثير من الصوفية .

وقد ذكر ابن خلدون في المقدمة عن ابن سينا في كتاب الإشارات في فصول التصوف . قال : جل جناب الحق أن يكون شرعة لكل وارد ، أو يطلع عليه إلا الواحد بعد الواحد . (المقدمة / ٨٧٥) .

وقال أبو حامد في (مشكاة الأنوار ص / ١) : « ليس كل سر يكشف ويفشى ، ولا كل حقيقة تعرض وتجلي ، بل صدور الأحرار قبور الأسرار ، ولقد قال بعض العارفين : إفشاء سر الربوبية كفر . (انتهى) .

ونحن نقول لهم موتوا بأسراركم لا نفعنا الله بها ، إذا كان من قبلنا من سادة السلف وأشرفهم قد مات وهو مستغن عنها ، ودخل الجنة ولم يسمع بها .

وإيمان الصوفية بمبدأ الأسرار جعلهم يفسرون القرآن تفسيراً رمزياً أو إشارياً على غرار تفسير القرامطة والشيعة ، الذين يطلون ظاهر النصوص ويسقطون الحكم بها والعمل بمقتضاها ، بحجة أن لها باطناً آخر لا يطلع عليه إلا أئمتهم وهذا هو حقيقة التحريف والتعطيل والزندقة .

قال ابن الجوزي في التليس (ص / ٦٥) : وجاء أبو حامد الغزالي فصنف لهم كتاب الإحياء على طريقة القوم ، ومأله بالأحاديث الباطلة وهو لا يعلم بطلانها ، وتكلم في علم المكاشفة وخرج عن قانون الفقه ، وقال : أن المراد بالكواكب والشمس والقمر التي راهن إبراهيم صلوات الله عليه أنوار هي حجب الله عز وجل ولم يرد هذه المعرفات ، وهذا من جنس كلام الباطنية . (انتهى) .

وعلى غرار ذلك فلكل شيء عند الصوفية سر ، فلأولياء سر ، وللقرآن سر ، وللحروف المقطعة في أوائل السور سر ، وللصلاة على النبي سر ، وللأسماء الإلهية أسرار ، فالدين عند الصوفية أسرار مودعة في قلوب أوليائهم لا يطلع عليها غيرهم ، ولذلك فهم يستحذون على قلوب السذج والغافلين من هذه الجهة . وقد أفضى بهم القول بالأسرار إلى هدم الأحكام والشرائع ، وجعلها معان مظنونة ظاهرها التمويه ، وباطنها الضلال والجهالة ؛ ففتحو الباب لكل آبق أن يقول في دين الله ما يشاء ، وليس في الدين أسرار ، ومن المعلوم عند كل ذي بصيرة من أمر الدين أن النبي ﷺ لم يكتم شيئاً من أمر الدين .

قالت عائشة : ولو كان محمد ﷺ كاتماً شيئاً مما أنزل عليه لكتّم هذه

الآية : ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ [الأحزاب : ٣٧] .

رابعاً : القدرة على تصريف شئون الكون :

زعم كثير من الصوفية بلوغ مرتبة القطبانية ، فيقول ابن عربي في الفصوص (١٢٩/١) عن أبي السعود : « إن الله أعطانى التصرف منذ خمس عشرة سنة وتركناه نظرفا » ويرد ابن عربي قائلاً : وأما نحن فما تركناه نظرفا ، إنما تركناه لكمال المعرفة . (انتهى) .

ويروى الشعراني عن البدوي في الطبقات (١٦٢/١) أنه قال : وعزة ربي ما عصي أحد في مولدي إلا وتاب وحسنت توبته ، وإذا كنت أرعى الوحوش والسماك في البحار ، وأحميهم من بعضهم بعضاً ، أفيعجزني الله عز وجل عن حماية من يحضر مولدي . (انتهى) .

هذا هو معتقد القطب الغوث وهو مصطلح من مصطلحات الصوفية يريدون به من دار عليه الأمر وصار سيده على أهل زمانه وهذا هو أعظم مفتريات الصوفية .

قال الجرجاني في (التعاريف ٢٢٧/٢) القطب : قد يسمى غوثاً باعتبار التجاء الملهوف إليه ، وهو عبارة عن الواحد الذي هو موضوع نظر الله في كل زمان . (انتهى) .

ومن ملاحظة الصوفية من يدعى أن الأقطاب مستقلون بالربوبية والملك والتدبير كما قال الجيل في كتابه الإنسان الكامل (٢٢ / ١) :

لى الملك فى الدارين لم أر فيهما	سواى فأرجو فضله أو فأخشاه
وانى رب للأنام وسيد	جميع الورى اسم وذاتى مسماه

وقد شاركهم في ذلك أئمة الشيعة فهذا الخميني في كتابه الحكومة الإسلامية تحت عنوان (الولاية التكوينية ص ٥٢) يقول : إن للأئمة مقاماً محموداً ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون وأن من ضروريات مذهبنا أن لأئمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل . (انتهى) .

﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ :

وهؤلاء الذين يعتقدون أن شيوخهم أقطاب الكون وأغواث الخلائق والأمم استقلاً عن الله تعالى ملاحدة كملاحدة النصارى والمجوس والفراعنة ، أما الذين يزعمون أن الله تعالى وكلهم بالقيام بشئون الخلائق فقد برعوا في الافتراء على الله تعالى ، وذلك لأن الله تعالى لا يعطى بواسطة ، ومن اعتقد ذلك فقد كفر أو أشرك ، فليس لله وزراء ولا معاونون فهو وحده مغيث المستغيثين ، لاند له ولا شريك ، فالله تعالى لم يوكل أحداً من الأنبياء بشيء من أمور الخلق ، فنبى الله تعالى محمد ﷺ الذى انفجر الماء من بين أصابعه حتى سقى الجمع الغفير من الناس هو نفسه رسول الله ﷺ الذى كسرت ربايعته وشج رأسه يوم أحد ، ففى صحيح مسلم « أن النبى ﷺ كسرت ربايعته يوم أحد ، وشج فى رأسه ، فجعل يسלט الدم عنه ويقول : « كيف يُفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا ربايعته ، وهو يدعوهم إلى الله فأنزل الله عز وجل ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٨] ^(١) .

يقول الإمام القرطبي - رحمه الله - فى (التفسير ١٥٤٦/٢) : نبه الله تعالى على نبيه أن الأمر ليس إليه ، وأنه لا يعلم الغيب إلا ما أعلمه الله ، وأن

(١) متفق عليه : انظر البخارى فى المغازى (٣٨٤٧) ومسلم فى الجهاد والسير (١٧٩) .

الأمر كله لله ؛ يتوب على من يشاء ويعجل العقوبة لمن يشاء . (انتهى) .
 وإذا كان الله تعالى قد وكل بعض ملائكته بشيء من أمور الخلق فإنه
 تعالى لا يعطى العالمين بواسطتهم حاشا وكلا ، ولا يستطيع أحد منهم أن
 يتصرف فى شيء لم يؤمر به ، وذلك لأنهم لا يملكون شيئا إنما هم ينفذون
 أوامر الله تعالى وفقط ، قال تعالى : ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾
 [الأنبياء : ٢٧] .

فهم لا يستجيبون لأمر أحد غير الله تعالى ، ولا يقدر أحد منهم أن يفعل
 بغير إذن وتقدير من الله تعالى ، وقد جعل الله تعالى منهم الموكل بالقطر ،
 ومنهم الموكل بإنزال المطر ، ومنهم الموكل بالنبات والحيوان وهكذا ، ومع ذلك
 لم نؤمر بدعائهم ولا ندائهم ولا عبادتهم من دون الله تعالى فكيف لغيرهم
 حتى ينادوا ويسألوا ويعبدوا من دون الله تعالى ؟ .



الصوفية والكرامات

يثبت أهل السنة كرامات الأولياء ، وتلك من معجزات النبي ﷺ خلافاً لأهل البدع من المعتزلة والجهمية وغيرهم المنكرين لها ، والكرامة أمر خارق للعادة لا يتحدى به .

يقول الشيخ عبد العزيز السلمان - رحمه الله تعالى - في تعريف الكرامة : هي أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة ، يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ، ملتزم المتابعة لنبي كلف بشريعته ، مصحوباً بصحة الاعتقاد والعمل الصالح علم بها أو لم يعلم ، ولا تدل على صدق من ظهرت على يديه ، ولا ولايته ولا فضله على غيره ، لجواز سلبها وأن تكون استدراجاً ومكراً . (انظر الأسئلة والأجوبة الأصولية ص ٣٤٨) .

وقد علم أن غاية الأمر في مقاصد الدين الاستقامة وليس الكرامة ؛ لأنها قد تكون عطاءً دنيوياً قد ينتفع الإنسان به وقد يضُر ، ولهذا لم يكن هؤلاء يفرحون بها إلا من الجهة التي يثبتون بها على الدين ، ويستقيمون بها على الطاعة ، وإلا فقد كانوا يخافون على أنفسهم من نقصان الأعمال والعبادات بعدها .

وليست الكرامات غاية للمؤمن ؛ يستيقن بها صحة الدين وصدق العقيدة ، إنما هي نوع من التثبيت لزيادة اليقين والإيمان ، وإذا أراد المرء أن يستيقن صحة الدين وسلامة العقيدة فيكفيه عرض نفسه على ما نزل من القرآن والسنة . قال تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [٥١] العنكبوت : ٥١ .

وإذا أراد المرء أن يجعل الكرامة دليلاً على القبول والوصول فليس هذا بصحيح ؛ لأنها قد تكون استدراجاً أو عطاءً دنيوياً يمتحن به العبد المؤمن كما

يتمتعن به غيره ممن لا دين له .

وإذا استعمل الله تعالى عبده في طلب العلم والعبادة ، وصار يتقلب في الخوف والرجاء فإن ذلك دليل خيرية يغنيه عن طلب الكرامة ، التي لا يغتر بوجودها ولا ينقص إيمان المرء بفقدائها ، ولا شك أن هناك فرقاً بين أن يبحث الإنسان عن حظ نفسه من الكرامة ، وبين أن يدور مع مراد ربه تعالى ذكره في الاستقامة .

يقول أبو علي الجوزجاني : كن طالباً للاستقامة لا طالباً للكرامة فإن نفسك منجوبة على طلب الكرامة ، وربك يطلب منك الاستقامة . (فتاوى شيخ الإسلام ١١ / ٣٢٠) .

الشاهد مما تقدم أن خوارق العادات من معجزات وكرامات ليست دليلاً على أن الله تعالى وكل أصحابها بالتصريف ، إنما هي أمور مقيدة محصورة في وقائع مشهودة مؤقتة بأزمة معلومة ، لا قصد لهم فيها ولا إرادة ، ولو كان هذا التصريف مكتوباً لهم على وجه الكمال كما يزعمون لما مات منهم من مات مقتولاً أو طريداً أو مريضاً دون أن يدفع عن نفسه شر شيء من ذلك ؛ فكيف إذن يدفعون عن العالمين باختلاف أجناسهم وألوانهم ولغاتهم وحوادثهم ؟ ، إن الخوارق عموماً سواء كانت كرامات رحمانية أو شعبذات شيطانية لا تحقق لأصحابها مهما كان قدرهم نوعاً من العبادة ، فالعبادة حق الله وحده .

أعجب كرامات الصوفية :

وأعجب كرامة نقلها الخفاجي في النفحات الأحمدية (ص ٣٦ ، ٣٥) قال : ومنها أن أحدهم غطس في النيل ، فرأى أنه تزوج في بغداد ، وعاش هناك سبع سنين ، وأنجب أولاداً ، ثم خرج من تلك الغطسة ، فرأى ثيابه على شاطئ النيل بجهة مصر العتيقة ، فلبسها ، والمؤذن يؤذن لصلاة الجمعة ، ولم يلبث أن أتى بأولاده وأمهم من بغداد ، فعرفهم وعرفوه ، وأقره العلماء على

ذلك النكاح . (انتهى) .

لا أدري من هؤلاء العلماء الذين أقروه على ذلك ؟ .

وماذا حدث فوق قبة البدوى ؟ :

يحكى الشعراني في (الطبقات ١/١٦١) عن علاقة البدوى به فيقول :
ولما دخلت بزوجتي فاطمة أم عبد الرحمن ، وهي بكر ، مكثت خمسة شهور
لم أقرب منها ، فجائني وأخذني وهي معي ، وفرش لي فرشاً فوق ركن القبة ،
التي على يسار الداخل ، وطبخ لي حلوى ، ودعا الأحياء والأموات إليه ،
وقال : أزل بكارتها هنا ، فكان الأمر تلك الليلة . (انتهى) .

الشعراني صاحب كلمة : « اعرف زمانك » يشير بالنصيحة لمن يحبون
التلون ولكل جاهل زائف أن يتعلق بغير الله ولو لأجل أن يزال غشاء
البكارة ، يا لها من تفاهة وخفة عقل ، ثم وأين يزال ؟ ثم وأين كان هذا
الفرن الذي طبخ فيه الحلوى أكان داخل القبر أم على يسار الداخل ؟ .

يقول شيخ الإسلام : الخارق إذا حصل به فائدة مطلوبة في الدين كان
من الأعمال الصالحة ، المأمور بها ديناً وشرعاً ، إما واجب وإما مستحب ، وإن
حصل به أمر مباح كان من الأمور التي تقتضى شكراً ، وإن كان على وجه
يتضمن ما هو منهى عنه نهى تحريم أو نهى تنزيه كان سبباً للعذاب أو البغض ،
كالذي أوتى الآيات وانسلخ منها بلعام بن باعور (الفتاوى ١١/٣١٩) .

وقال - رحمه الله تعالى - أيضاً : إن الدين ينفع صاحبه في الدنيا والآخرة ،
ويدفع عنه مضرة الدنيا والآخرة ، من غير أن يحتاج معه إلى كشف أو تأثير .

ويقول أيضاً : فاعلم أن عدم الخوارق علماً وقدرة لا تضر المسلم في دينه ،
فمن لم ينكشف له شيء من المغيبات ، ولم يسخر له شيء من الكونيات لا
ينقصه ذلك في مرتبته عند الله ، بل قد يكون عدم ذلك أنفع له في دينه ، إذا

لم يكن وجود ذلك في حقه مأموراً به أمر إيجاب ولا استحباب ، وأما عدم الدين والعمل به فيصير الإنسان ناقصاً مذموماً ، إما أن يجعله مستحقاً للعقاب ، وإما أن يجعله محروماً من الثواب ، وذلك لأن العلم بالدين وتعليمه والأمر به ينال به العبد رضوان الله وحده وصلاته وثوابه ، وأما العلم بالكونيات والتأثير فيه فلا ينال به ذلك ، إلا إذا كان داخلاً في الدين بل قد يجب عليه شكره وقد ينال به إثم . (الفتاوى ١١/٣٢٣) .

خامساً : الفناء والعشق :

أولاً : بلوغ الفناء :

الفناء في اللغة : إما أن يراد به إبادة الشيء واستئصاله ، وإما أن يراد به الاجتهاد في العمل .

أما الفناء في اصطلاحات الصوفية فهو : حال عارض يعترض السالك أثناء سيره في المجاهدات والرياضات ، وتنقله في الأحوال والمقامات ، وفيه يغيب عن شهوده حتى لا يستشعر بالمحسوسات ولا بالأغيار ؛ نتيجة لشهوده حقيقة الوجود الكلي (الذي يسمونه حقيقة الربوبية) بلا تفصيل ولا تمييز .

ويعتبر الفناء منزلة أقدام السالكين ، ونهاية مطاف الواصلين ، فهو الباب إلى فلسفة الاتحاديين ، وهو سبيل الحلوليين ، ومطلب الذين أسقطوا التكاليف وأساس الشطح والقول على الله تعالى بلا علم ، وهو الذي عصر من فقام البشر من ادعى الألوهية ، وهو مطلب الزاعمين رؤية الله تعالى في الدنيا ، فهو غاية علوم الصوفية وهو أخطر ما فيه على الاعتقاد والدين .

يقول أبو حامد الغزالي في (الإحياء ٤/١٢٤) : فإن قلت كيف يتصور ألا يشاهد السماء والأرض وسائر الأجسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحد ؟ ، فاعلم أن هذا هو غاية علوم المكاشفات . (انتهى) .

ولقد تدرج حال الفناء عند الصوفية من مرتبة الجواز حتى وصل إلى الكفر والزندقة ، فالصوفي يتدرب في فناء الصفاء والإرادات وهذا لا شيء فيه ، أما بداية النقص فهو عند الفناء عن شهود الأغيار والأفعال ، فلا يستشعر الصوفي نفسه ولا وجوده حتى يصل إلى الشطح والهذيان ، ثم إلى إسقاط التكالييف - وهذا هو حقيقة الزندقة - ثم فناء الذات في الذات والنفس في النفس وهذا مقام الاتحاديين والحلوليين .

ولقد نقل عن الصوفية في حال الفناء أقوال عجيبة وغريبة : منها ما يخرجهم عن ملة الإسلام، إن كانوا مدركين عاقلين فمنهم من يقول : «أنا الله» ومنهم من يقول : «سبحاني» إلى غير ذلك من كلمات الكفر والإلحاد. وقد أكد الغزالي وقوع هؤلاء في هذه الشطحات بقوله كما في (المنقذ ص ٥٠) : ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والأمثال إلى درجات يضيق عنها نطاق النطق ، فلا يحاول معبر أن يعبر عنها إلا اشتمل لفظه على خطأ صريح ، لا يمكنه الاحتراز منه . (انتهى) .

وقائل هذا الكلام صاحب اعتقاد فاسد وقلب آثم ، إلا إذا كان غائباً عن الحس ، ولا شك أن الصالحين منهم يتوبون ، أما من لم يتب فهو مؤاخذ على فعله كما هو مؤاخذ على طلب الفناء وهو يعلم أنه يقول فيه ما لا علم له به .

رؤية الله تعالى في حال الفناء :

قال الجرجاني في تعريف الفناء : هو الاستغراق في عظمة الباري ومشاهدة الحق . (لتعريفات ٢/٢١٧) .

كيف يصل الصوفي إلى هذا الحال ؟ :

والجواب : بمجرد أن يقول : « الله » « الله » « الله » بعدد معين ، ويكون

ذلك فى مكان مظلم ، فإنه يفنى عن المخلوقات والمحسوسات ، ويفتح له الباب لمشاهدة الجلال والجمال ، ورؤية الله تعالى ؛ ولذلك فالصوفية لا ينتظرون الآخرة لأنهم يعتبرون أنفسهم فى أحوال ومقامات تغنيهم عن انتظار الآخرة أو طلبها .

يقول أبو حامد الغزالي فى (الإحياء ٣ / ٧٨) : إن صاحب الخلوة إذا حصل قلبه مع الله تعالى انكشف له جلال الحضرة الربوبية ، وتجلي له الحق وظهر له من ألطاف الله تعالى ما لا يجوز أن يوصف ، بل لا يحيط الوصف به أصلا . (انتهى) .

وقال فى كيمياء السعادة (ص ٢٥) : وسعادة الملائكة فى مشاهدة جمال الحضرة الربوبية ، وليس للغض والشهوة إليهم طريق ، فإن كنت من جوهر الملائكة فاجتهد فى معرفة أصلك ، حتى تعرف الطريق إلى الحضرة الإلهية ، وتبلغ إلى مشاهدة الجلال والجمال . (انتهى) .

وقيل للجنيـد إن أبا يزيد يقول : « سبحانى سبحانى أنا ربى الأعلى » قال الجنيـد : إن الرجل مستهلك فى شهود الجلال ، فنطق بما استهلكه ، أذهله الحق عن رؤيته إياه ، فلم يشهد إلا الحق فنعتة . (انتهى) .

وقال ابن عطاء فى كتاب (القصد المجرد ص ٥٧) : روى أن أهل التوحيد أربعة أصناف فى ذكر توحيدهم الواحد وذكر فى الصنف الرابع فى الذكر وهم الذين : « خرسوا » فلم ينطقوا وفنوا به عنه ، وغابوا على ذكر التوحيد ، بمشاهدة المذكور الواحد . (انتهى) .

فالجنيـد شهد صراحة أن أبا يزيد رأى الله تعالى ، وهذا أمر عظيم ، وخطب جلل حين يكون عن طريق المجاهدات والرياضات ، والجلوس فى الخلوات المظلمة ، وذكر الله حتى يزول الحس ، وينكشف الغيب كما يحكى أبو حامد ، وكما يزعم الصوفية .

وبناء على ذلك نقول للصوفية :

إذا كانت رؤية الله تعالى تتأني بمجرد تلك المجاهدات والرياضات كما يزعمون فلماذا عمد موسى ﷺ إلى سؤال الله تعالى أن ينظر إليه وأن يراه ؟ ولماذا لم يره مع عظيم مجاهداته وعباداته من قبل . قال تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [١٤٣] الأعراف : ١٤٣ .

إن موسى ﷺ كليم الرحمن ، وقد اصطفاه الله تعالى على الناس برسالاته وبكلامه ، ومع ذلك لم ير الله تعالى بعد سؤاله ، ولم يكن سؤاله شرطاً للدخول في الإيمان ، ولم يكن نوعاً من التعنت كما في سؤال بنى إسرائيل لموسى ، إنما هو سؤال شوق وحب ، ومع ذلك لم يبلغ تلك المنزلة في الدنيا ، فكيف بمن هو دون موسى من هؤلاء الصوفية وغيرهم يرى الله تعالى ؟ ، هل هم أرفع مكاناً من موسى ؟ ، والجواب : يزعمون ذلك ويقولون : لقد أوتى موسى علم الظاهر وأوتى الأولياء علم الباطن !! .

وقد ذهب الجهمية والمعتزلة إلى نفى رؤية الله تعالى على الإطلاق في الدنيا والآخرة بمقتضى هذه الآية السابقة ، وهذا غير صحيح ، إذ لو كانت الرؤيا غير ممكنة ؛ لعاتب الله تعالى موسى ﷺ لمجرد السؤال ، كما عاتب نوحاً على مجرد السؤال ، وقال له : ﴿ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ [هود : ٤٦] ، ولكن الله تعالى علق الرؤيا على استقرار الجبل ، واستقرار الجبل أمر ممكن .

وعلى ذلك فرؤية الله تعالى ممكنة خاصة إذا كان الله تعالى قد تجلى للجبل

وهو جماد ، فموسى والمؤمنون أشرف من الجبل .

قال ابن العز الحنفى - رحمه الله تعالى - (ص ١٢٩) يقول : فإذا جاز أن يتجلى للجبل الذى هو جماد لا ثواب له ولا عقاب ؛ فكيف يمتنع أن يتجلى لرسوله وأوليائه فى دار كرامته ؟ ولكن الله تعالى أعلم موسى أن الجبل إذا لم يثبت لرؤيته فى هذه الدار فالبشر أضعف . (انتهى) .

وقد وعد الله تبارك وتعالى أوليائه بتلك الرؤيا فى الآخرة وهذا مقتضى قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣) ﴾ [القيامة : ٢٢ ، ٢٣] ، وقوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٦) ﴾ [يونس : ٢٦] ، وقد فسرت الزيادة فى كتب التفسير بالنظر إلى وجه الله الكريم .

وقد بشر النبى ﷺ أصحابه برؤية الله تعالى يوم القيامة ، لما سأله عن ذلك . عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن أناساً فى زمن النبى ﷺ قالوا يارسول الله : هل نرى ربنا يوم القيامة ، قال النبى ﷺ : « نعم هل تضارون فى رؤية الشمس بالظهيرة ضوء ليس فيها سحب قالوا : لا ، قال : وهل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحب قالوا : لا ، قال النبى ﷺ ما تضارون فى رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون فى رؤية أحدهما » (متفق عليه . رواه البخارى فى تفسير القرآن ٤٣٠٥) .

وبينما يرى المؤمنون ربهم فى الجنة ويفرحون به يوم القيامة ، يذوق الكافرون مرارة احتجاب الله تعالى عنهم حينئذ ، وهذا هو مقتضى قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَّحْجُوبُونَ (١٥) ﴾ [المطففين : ١٥] .

قال الإمام الشافعى : لما أن حجب هؤلاء فى السخط كان فى هذا دليل على أن أوليائه يرونه فى الرضا . (شرح الطحاوية ص ١٢٨) .

وقد أكد النبي ﷺ لأصحابه استحالة رؤية الله تعالى في الدنيا ، وقال يوم حذر الناس الدجال إنه مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه من كره عمله أو يقرؤه كل مؤمن وقال : « تعلموا أنه لن يرى أحد منكم ربه عز وجل حتى يموت » (١) .

هذا كله يدل على عدم ثبوت رؤية الله تعالى في الدنيا ، وفي (فتاوى اللجنة الدائمة برقم ٤٥٠) : وقد ثبت بنص القرآن أن موسى قيل له : ﴿ قُلْ لَنْ تَرَانِي ﴾ [الأعراف : ١٨٠] وأن رؤية الله أعظم من إنزال كتاب من السماء كما قال تعالى : ﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً ﴾ [النساء : ١٥٣] ، فمن قال : إن أحداً من الناس يراه فقد زعم أنه أعظم من موسى بن عمران ودعواه أعظم من دعوى من ادعى أن أنزل عليه كتاباً من السماء (١٣٠ / ٢) .

حكاية سخيفة :

وبينما كانت رؤية الله تعالى هي أعظم مطلوب في الدنيا عند الصوفية ، كان بعضهم يرى أن رؤية المريد لأبي يزيد البسطامي أعظم من رؤية الله تعالى . وقد حكى أبو حامد الغزالي في (الإحياء ٤ / ٣٥٦) في حكايات المحبين حكاية فيها ما يدل على قوة الخرافات في الأوساط الصوفية ، وعظم الاستهانة بهذا الأمر ما نصه : أن أبا تراب النخشي كان معجباً ببعض المريدين ، فكان يدينه منه ، ويقوم بمصالحه فقال له أبو تراب يوما : لو رأيت أبا يزيد . فقال له المريد : ويحك ما أصنع بأبي يزيد ؟ وقد رأيت الله تعالى ! فأغتنى عن أبي يزيد . قال أبو تراب : فهاج طبعي ، ولم أملك نفسي ، فقلت له : ويلك

(١) رواه مسلم في الفتن (٢٩٣١) والترمذي في الفتن (٢٢٣٥) وأبو داود في الملاحم (٤٣١٦) ، وابن ماجه في الفتن (٤٠٧٧) وأحمد في المسند (١٢٩٧٢) .

تغتر بالله عز وجل ؟ لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من أن ترى الله سبعين مرة . (انتهى) .

فأى استهانة هذه !! من قوم يزعمون أن رؤية الله تعالى هي غاية مرادهم ، وقد زهدوا في الدنيا والجنة والعرش والكرسى لأجل ذلك ، ثم يأتي منهم من يقول : إن رؤية أبي يزيد أنفع من رؤية الله تعالى ، ياله من خزي وبوار ، وسوء أدب مع الله تعالى .

ثانياً : التغنى بمقام الحب والعشق :

العشق عند الصوفية هو الجامع المشترك بين الأديان والملل المتناقضة :

يقول ابن عربي عن ذلك في (ترجمان الأشواق ص ٣٩) :

لقد كنت قبل اليوم أنكر صاحبي إذا لم يكن ديني إلى دينه داني
لقد صار قلبي قابلاً كل صورة فمرعى لغزلان ودير رهبان
وبيت لأوثان وكعبة طائف وألواح توراة ومصحف قرآن
أدين بدين الحب أنى توجهت ركائبه فالحب ديني وإيماني
وهذا الذي عبر عنه ابن عربي إنما هو دين الزنادقة ، وقد رأيت فيه من التناقض والتضارب الواضح بين أصول العقائد المتشعبة من جهة ، وبينها وبين التطبيق من جهة أخرى .

أما ثبوت التضارب بين العقائد الصوفية بعضها البعض فحدث ولا حرج ، فمنهم من يقول : إن الكون عين الله ، أو هو الوجود السارى فيه ، أو هو مظهر أسمائه وصفاته ، وقد ترتب على ذلك أن جعلوا الشرك عين التوحيد ، والحرام عين الحلال ، والضلال كالهدى والإيمان ، وبیت الأوثان ككعبة الرحمن ، فالجميع واحد لا شراك الحب فيه ﴿ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴾ [الكهف : ٥٠] .

أما التضارب بين العقائد المنحرفة والتطبيق ، فلك أن تتصور مدى الحيرة والشك الذى يعترى السالك إذا كان المعتقد الذى يدين به يحكم على شىء واحد بحكمين مختلفين .

ويرى الصوفية الحب نوعاً من العشق والهيام الأثوى كما نقل السراج عن أحد الصوفية أنه قال : أنا أعشق الله عز وجل والله يعشقنى . (انظر تلبيس ص ١٧٠) .

وسموا ابن الفارض بسلطان العاشقين : وكان حقاً من العاشقين ، ولكن من العاشقين للنسوان ، وقد نقل ابن حجر فى (اللسان ٣١٩/٤) عن الإمام الذهبى ما يفيد أنه : كان يرقص مع الجوارى وينهى عن الإنكار عن ذلك . (انتهى) .

وكان ابن الفارض من المولعين بشعر الحب ، ولما وصل إلى مقام الفناء قال بمعتقد وحدة الوجود ، فلم يكن عنده فى صحوه ولا سكره ثم خالق ولا مخلوق ، فهو عين ما ظهر وهو عين ما بطن ، هكذا زعم .

وقد أراد ابن الفارض أن يوضح معنى لهذا الحب الناشئ من تلك الفلسفة ، ويجعل له صورة مادية ملموسة لدى أتباعه ومريديه ، فشبّهه بأنثى ظهرت بصور متعددة ، ظهرت بصورة حواء لآدم ومرة ظهرت بصورة لبنى لقيس ، ومرة ظهرت بصورة بثينة لجميل ، تلك الأنثى هى حقيقة الذات الإلهية عند ابن الفارض .

ولفظ العشق هذا شذوذ فى الباطل ، وخفة فى العقل ، ومرض فى القلب ، لم يأمر به الشرع ، ولم يكن ممدوحاً فى العرف ، ولم يكن من الألفاظ المستعملة فى محيط الصالحين ، إنما هو علامة على أهل الفسق والشرك ، الذين يقدسون الصور ، ويعشقون النسوان ، ولم يكن أبداً علامة على صحة الدين ، وصدق القرب من الله سبحانه وتعالى .

ويعترض ابن الجوزي على لفظ العشق كثيراً فيقول : وهذا جهل من ثلاثة أوجه :

أحدها : من حيث الاسم فإن العشق عند أهل اللغة لا يكون إلا لما ينكح .
الثاني : أن صفات الله عز وجل منقولة فهو يحب ولا يقال يعشق كما يقال يعلم ولا يقال يعرف .

الثالث : من أين له أن الله يحبه فهذه دعوى بلا دليل . (انظر التلبيس ص ١٧١) .

وقد بين ابن تيمية أن العشق مرض نفساني وسواسي شبيه بالملاخوليا ، فقال في (الفتاوى ١٢٩/١٠) : العاشق يضره اتصاله بالمعشوق مشاهدة وملامسة وسماعاً ، بل ويضره التفكير فيه والتخيل له ، وهو يشتهي ذلك ، فإن **مُنِعَ مَنْ مَشَّاهُ تَأَلَّمَ وَتَعَذَّبَ ، وَإِنْ أُعْطِيَ مَشَّاهُ قَوِيَ مَرَضُهُ ، وَكَانَ سَبَباً لَزِيَادَةِ الْأَلَمِ .** (انتهى) .

ومقام الحب عند الصوفية بصورته الموجودة لم يكن وليد دعوة ربانية ، أو طريقة سنية ، ذلك أنه لم ينشأ مع رسالات الأنبياء ولكنهم قالوا : إن رابعة العدوية هي أول من تغنت بالحب الإلهي ، وطالعت الجمال ، فلم يجاوزها أحد قبلها في مرتبة الحب ، ولقبت بشهيدة الحب الإلهي . وكان من أثر هذا النوع من الحب عند الصوفية أن فسدت دعواهم في حسن الاتباع والالتزام ، وذلك لأن العبادة إذا خلت من الخوف والرغبة فقد خلت من التعظيم . وهذا نذير شؤم وضلال .

قال بعض السلف : من عبد الله بالحب فقط فهو زنديق ، ومن عبده بالرجاء وحده فهو مرجئ ، ومن عبده بالخوف وحده فهو حروري (نسبة إلى الخوارج) ، ومن عبده بالحب والخوف والرجاء فهو مؤمن موحد .

(انظر مختصر معارج القبول ص ١١٣) .

ولذلك فمقام الحب عند أهل السنة يتمثل في إظهار الله تعالى ورسوله على المال والأهل والنفس والولد ، ولا شك أن موضع هذا الحب في جذور القلب وأروقة الجنان ، ولا يصلح إلا بشقيه الخوف والرجاء .

وهذا النوع من الحب قبل أن يكون أمراً شرعياً جاءت به الرسل فهو فطرة سوية في نفوس المؤمنين الموحدين ، والله در ابن القيم - رحمه الله تعالى - :

هب الرسل لم تأت من عنده ولا أخبرت عن جمال الحبيب
أليس من الواجب المستحق محبته في اللقاء والمغيب . (انتهى)

وقد فرض الله تعالى على عباده أن يحبوه وأن يحبوا رسوله ﷺ حباً يملأ نياط قلوبهم وجنيات نفوسهم ، بحيث لا يساوون ولا يقدمون على الله تعالى ورسوله ﷺ حب أحد من مال أو نفس أو ولد ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ١٦٥] .

وهم إن لم يفعلوا ذلك فليسوا بكامل الإيمان والدين ، ولن يجدوا حلاوة الإيمان في قلوبهم ، قال النبي ﷺ : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار » ^(١) ، ومن أثر ذلك الحب الرضا بقضاء الله تعالى ، وصدق الشوق إلى لقائه . يقول ابن القيم : والشوق أثر من آثار المحبة ، وحكم من أحكامها ، فإنه سفر القلب إلى المحبوب في كل حال ، وقيل : هو احتياج القلوب إلى لقاء المحبوب . (انتهى) .

وقد كافأ الله تعالى عباده الذين هم على هذه الصفة بحبه لهم ، ورضاه

(١) متفق عليه : البخارى في الإيمان (١٦) والأدب (٥٦٩٤) .

عنهم حتى إنه سبحانه يرضي الناس عنهم ، ويضع لهم القبول في الأرض ،
قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] .

قال ابن كثير في (التفسير ٤١/٣) عن ابن عباس في قوله : ﴿ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ قال : حباً ، وقال مجاهد عنه : ﴿ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ قال : محبة في الناس في الدنيا ، وقال سعيد بن جبير : يحبهم ويحببهم يعني إلى خلقه المؤمنين ، كما قال مجاهد أيضاً والضحاك وغيرهم .
(انتهى) .

وروى مسلم عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال : إني أحب فلاناً فأحبه ، قال : فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً فأحبه ، فيحبه أهل السماء ، قال : ثم يوضع له القبول في الأرض » (١) .

وعلاوة ذلك الحب عند أهل السنة الانقياد التام لأوامر الله تعالى ، والفناء في مراده والإذعان والاستسلام لرسوله محمد ﷺ بلا حرج في النفس ، ولا خيرة في الأمر ، وهذا هو الحب المقصود شرعاً ، قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [آل عمران : ٣١] فهذه الآية امتحان لكل مدع للمحبة كما قال أهل العلم .
قال الأزهرى : محبة العبد لله ورسوله طاعته لهما واتباعه أمرهما ، قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي ﴾ (تفسير القرطبي : ١٤١١/٢) .

(١) متفق عليه : انظر مسلم في البر والصلة (٢٦٣٧) .

زعم فاسد :

وقد زعم كثير من الغالطين من الصوفية أن محبة أهل السنة لله تعالى لا ترتقى إلى محبة ذاته ، إنما هي محبة متعلقة بالعوض ، يحبون العمل الذى ينالون به الأجر أكبر من حبهم لله تعالى . وقولهم هذا مجرد وهم لا أساس له ، وذلك أن الله تعالى وصفهم بما يظهر تعلقهم به تبارك وتعالى ، وهذا التعلق أعلى درجات الحب .

فقد وصف الله تعالى صيام محبيه قائلاً : « يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي » ^(١) ، وقال عنهم فى النفقة : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُوراً ﴾ [الإنسان : ٩] ، وقال فى المتزاورين : « أين المتحابون بجلالى ، اليوم أظلمهم فى ظلي يوم لا ظل إلا ظلي » ^(٢) ، وقد أجمال الله تعالى هذه المحبة فى قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ١٦٥] .

فليس هناك شىء فى الوجود يُحِبُّ لذاته إلا الله الغفور الودود ، وكل موجود غير الله تعالى إنما يُحِبُّ بسبب حب الله تعالى له ، وتعظيم الله تعالى له . فالأنبياء والمرسلون يُحِبُّونَ لحب الله تعالى لهم ، والجنة وما فيها من نعيم تُحِبُّ وتُطَلَّبُ لأن الله تعالى زينها وعظمها لأوليائه وهكذا ، ومن جملة ذلك اتباع أوامر الله تعالى ، واجتناب نواهيه ، فإن ذلك من باب محبة الله وتعظيمه . وعليه فتلك العبادة المشتملة على الحب والخوف والرجاء عبادة كاملة ، وهى مطلوبة شرعاً وعقلاً وحساً ، وفيها يكون المرء مع ربه حيث ألزمه وفرض

(١) متفق عليه : البخارى كتاب الصوم (١٧٩٥) .

(٢) رواه مسلم فى البر والصلة (٢٥٦٦) ومالك فى الجامع (١٧٧٦) وأحمد فى المسند (١٦٧٠٧) ، والدارمى (٢٧٥٧) .

عليه ، وصاحبها يتقلب فى جميع ما أمر الله تعالى ، فهو مع الذاكرين حيث ذكروا ، ومع المجاهدين حيث جاهدوا ، ومع المتصدقين حيث تصدقوا ، ومع الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر حيث قاموا وهكذا كل أفعاله دليل شوق ورجاء وخوف . رجاء شوق لا يأمن فيه مكر الله ، وخوف شوق لا يأس فيه من روح الله .

قال ابن تيمية (فى الفتاوى ٧٠/١٠) أما محبة الله فلا تعلق لها بمجرد محبة العوض ، ألا ترى أن من استأجر أجيراً بعوض ، لا يقال إن الأجير يحبه بمجرد ذلك ، بل قد يستأجر الرجل من لا يحبه بحال بل من يبغضه . وكذلك من افتدى نفسه بعمل من عذاب معذب لا يقال إنه يحبه ، بل يكون مبغضاً له ، فعلم أن ما وصف الله به عباده المؤمنين من أنهم يحبونه ، يمتنع أن لا يكون معناه إلا مجرد محبة العمل ، الذى ينالون به بعض الفرائض المخلوقة ، من غير أن يكون ربهم محبوباً أصلاً .

وأيضاً : فلفظ العبادة متضمن للمحبة مع الذل كما تقدم ، ولهذا كانت محبة القلب للبشر على طبقات . أحدها : العلاقة : وهو تعلق القلب بالمحجوب ، ثم الصبا به : وهو انصباب القلب إليه ، ثم الغرام : وهو الحب اللازم ، ثم العشق ، وآخر المراتب هو : التتيم : وهو التعبد للمحجوب ، والمتيم المعبود ، وتيم الله عبد الله . فإن الحب يبقى ذاكرةً معبداً مذلاً لمحجوبه . (انتهى) .

الشاهد :

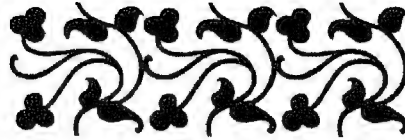
أن تعلق المحبة بثبوت الفضل ، لا ينفى صدق المحبة للمحجوب ، أو صدق الحب للمحجوب ؛ إذ أن كل نعمة من الله تعالى تستلزم محبته وشكره .

ولما كان أصل المحبة معرفة الله تعالى والناس يتفاوتون فى المعرفة فمنهم من يعرف الله تعالى عن طريق أسمائه وصفاته . وطريقه فى القرب الشاء والمدح ،



ومنهم من يعرف الله تعالى عن طريق أفعاله ومفعولاته . وطريقه في القرب
الشكر والاعتراف بالجميل وكلا النوعين مطلوب في الدين ، وقد أرشد إليهما
الشرع الحكيم ، وهما ينتهيان إلى الثناء على الله تعالى بما هو أهله ، فهذا
حب الله وذاك أيضاً .

غير أن المذموم أن تتعلق المحبة بالعطاء ، وتزول عند المنع أو التضييق ، فهذه
محبة للنفس ، وليست محبة لله تعالى .



الباب الرابع بدع التصوف

لم يترك التصوف موضعاً للشبهات إلا ولج فيه ، وما من مصيبة تعلقت بأذيال أمة إلا وصاغها الصوفية في صورة إسلامية ؛ ليخدعوا بها الجاهل ، ويستمرئوا بها أهل الغواية والضلال ، وكان كحاطب ليل في أرض شوك ، لا يجلب ما ينفعه ولا يتقى ما يضره .

وقد نهى النبي ﷺ عن اقتفاء آثار الشياطين وتتبع خطواتهم وذلك لما رواه أحمد وغيره عن عبد الله بن مسعود قال : خط لنا رسول الله ﷺ خطاً فقال : « هذا سبيل الله ، ثم خط خطوطاً عن يمينه وعن شماله ثم قال : هذه سبل ، قال يزيد متفرقة ، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] ^(١) ، وأمر بمخالفة المشركين والمجوس واليهود والنصارى ونهى عن التشبه بهم وولايتهم ، فقال فيما رواه البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال رسول الله ﷺ : « خالفوا المشركين » ^(٢) ، وفيما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خالفوا المجوس » ^(٣) ، وقال فيما رواه أبو داود رضي الله عنه من حديث شداد بن أوس عن أبيه أنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خالفوا اليهود » ^(٤) ، وبين في ذلك أن من أمته من سينزع إلى هؤلاء

(١) رواه أحمد في المسند (٤١٣١) والدارمي في المقدمة (٢٠٢) ، والحاكم في المستدرک (٣٤٨/٢)

وقال هذا حديث صحيح الإسناد لم يخرجاه ، مسند أبي داود الطيالسي (ص ٢٣) ، صححه ابن حبان (١٨٠/١) وقال الشيخ شعيب الأرناؤوط : إسناده حسن .

(٢) متفق عليه : رواه البخاري في اللباس (٥٥٥٣) .

(٣) رواه مسلم في كتاب الطهارة (٢٦٠) وأحمد في المسند (٨٥٦٠) .

(٤) رواه أبو داود في الصلاة (٦٥٢) ، انظر صحيح أبي داود (٦٥٢) .

ويقلدهم ، ويتبع سننهم فيما فيه مذمة لدينه ، ومخالفة للشرع الحنيف ؛ فحذر أشد التحذير من ذلك .

ولقد جمع غلاة الصوفية عامة الأهواء ، وهذا في حد ذاته دليل على بطلان مذاهبهم وفساد طريقتهم ، وذلك لأن الحق واحد لا يتغير ، أما إذا تفرق الأمر وتشعب فهذا دليل على سقوطه وهوانه .

يقول مطرف بن الشخير : لو كانت هذه الأهواء كلها هوى واحد لقال القائل : الحق فيه ، فلما تشعبت واختلفت عرف كل ذى عقل أن الحق لا يتفرق . (المنتقى من شرح أصول اعتقاد أهل السنة اللالكائي ص ٥٠) .

وهذا تراه عند غلاة الصوفية فى الصفحة الواحدة ، وفى البيت الواحد ، وفى الفرقة الواحدة ، فما من شىء إلا وهم فيه متفرون مضطربون ، حتى لا تكاد تجد لهم صفة ثابتة فى أى معتقد من معتقداتهم ، وذلك لتعدد مشاربهم وتنوع مدارسهم وشيوخهم .

يقول شيخنا فضيلة الشيخ الدكتور / سعد عبد الرحمن ندا - حفظه الله - فى كتابه (إصلاح العقيدة ص ٤٧ - ٥٩) : إن الذين يدينون بدين الصوفية قد لبسوا على المسلمين وخلطوا عليهم أمور دينهم ، وأفسدوا عليهم عقيدتهم ، حتى أصبح المسلمون فى حالة يحزن لها قلب المسلم الحق ، ولو نظرنا إلى واقع المسلمين اليوم لوجدناهم حقاً غشاء كغشاء السيل ، لا شخصية لهم بين الأمم . ثم قال : وبهذه الأفكار الضالة والاتجاهات الزائفة المنحرفة تضع معالم الإسلام وتُشَوِّه مبادئه عند المسلمين ، ويجد أعداء الإسلام منها ثغرات ، يدخلون منها للطعن فى الإسلام ، وإظهاره بمظهر الدين المتخلف ، الذى لا يجدى فى الحياة شيئاً . (انتهى) .

وسنحاول أن نبين أثر البدع والأهواء فى أفكارهم فى الصفحات التالية .

وحدة الوجود والحلول والاتحاد

وهو قول طائفة من الزنادقة أن العالم موجود أزلي غير مخلوق ، وأنه صورة الوجود الكلي لله - تعالى عما يقولون - وهذا لا يعرف في ملة الإسلام ، وإنما هو قول ملاحدة الصوفية ؛ وزنادقة علوم العرفان .

يقول شيخ الإسلام في (الفتاوى ٢ / ١٧١) : واعلم أن هذه المقالات لا أعرفها لأحد من أمة قبل هؤلاء (يقصد ابن عربي وأعوانه) على هذه الوجه ، ولكن رأيت في بعض كتب الفلسفة المنقولة عن أرسطو أنه حكى عن بعض الفلاسفة قوله : إن الوجود واحد ورد ذلك ، وحسبك بمذهب لا يرضاه متكلمة الصابئين ، وإنما حدثت هذه المقالات بحدوث دولة التتار ، وإنما كان الكفر بالحلول العام أو الاتحاد أو الحلول الخاص ، وذلك لأن القسمة رباعية ، لأن من جعل الرب هو العبد حقيقة ؛ فإما أن يقول بحلوله فيه ، أو اتحاده به ؛ وعلى التقديرين فإما أن يجعل ذلك مختصاً ببعض الخلق كالنبي ، أو يجعله عاماً لجميع الخلق .

فهذه أربعة أقسام :

الأول : هو الحلول الخاص وهو قول النسطورية من النصارى ونحوهم ، ممن يقول إن اللاهوت حل في الناسوت وتدرع به ، كحلول الماء في الإناء ، وهؤلاء حققوا كفر النصارى بسبب مخالطتهم للمسلمين ، وكان أولهم في زمن المأمون ، وهذا قول من وافق هؤلاء النصارى ، من غالية هذه الأمة ، كغالية الرافضة الذين يقولون : إنه حل بعلي بن أبي طالب وأئمة أهل بيته ، وغالية النساك الذين يقولون بالحلول في الأولياء ، ومن يعتقد فيهم الولاية كالحلاج ويونس والحاكم ونحو هؤلاء .

الثاني : هو الاتحاد الخاص وهو قول يعقوبية النصارى ، وهم أنخبث قولاً وهم السودان والقبط ، يقولون : إن اللاهوت والناسوت اختلطتا وامتزجا كاختلاط اللبن بالماء . وهو قول من وافق هؤلاء من غالية المنتسبين إلى الإسلام .

الثالث : هو الحلول العام وهو القول الذى ذكره أئمة أهل السنة والحديث عن طائفة من الجهمية المتقدمين ، وهو قول غالب متعبدة الجهمية ، الذين يقولون إن الله بذاته فى كل مكان ، ويتمسكون بمتشابهه من القرآن كقوله : ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ [الأنعام : ٣] ، وقوله : ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ ﴾ [الحديد : ٤] ، والرد على هؤلاء مشهور فى كلام أئمة السنة وأهل المعرفة وعلماء الحديث .

الرابع : الاتحاد العام وهو قول هؤلاء الملاحدة الذين يزعمون أنه عين وجود الكائنات وهؤلاء أكفر من اليهود والنصارى من وجهين : من جهة أن أولئك قالوا: إن الرب يتحد بعبده الذى قربه واصطفاه بعد أن لم يكونا متحدين ، وهؤلاء يقولون : ما زال الرب هو العبد وغيره من المخلوقات ليس هو غيره .

والثانى : من جهة أن أولئك خصوا ذلك بمن عظموه كال المسيح ، وهؤلاء جعلوه سارياً فى الكلاب والخنازير والأقذار والأوساخ ، وإذا كان الله تعالى قد قال : ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ [المائدة : ١٧] فكيف بمن قال : إن الله هو الكفار والمنافقون والصبيان والمجانين والأنجاس والأتنان وكل شيء !! .

وإذا كان الله قد رد قول اليهود والنصارى لما قالوا : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ﴾ [المائدة : ١٨] ، وقال لهم : ﴿ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ ﴾ [المائدة : ١٨] فكيف بمن يزعم أن اليهود والنصارى هم أعيان وجود الرب الخالق ليسوا غيره ولا سواه ؟ ،

ولا يتصور أن يعذب الله إلا نفسه ؟ ، وأن كل ناطق في الكون فهو عين السامع . (انتهى) .

ابن عربي ووحدة الوجود :

يرى ابن عربي وأعوانه أن وجود العالم وجود أزلي قديم غير محدث ، وقولهم هذا يوضح حقيقة ما يضمرون من سوء الاعتقاد في الله تعالى ورسله وأنبيائه صلوات الله عليهم أجمعين .

قال أبو محمد العز بن عبد السلام عن ابن عربي : هو شيخ سوء مقبوح كذاب ، يقول : يقدم العالم ولا يحرم فرجا . (انظر فتاوى الإسلام ٢/٢٤٠) . وكان الجنيد بن محمد ينكر على من يقول بقديم العالم ، ولما سئل عن التوحيد قال : هو الفرق بين القديم والمحدث (انظر مجموع الفتاوى ٣١٨/٨) .

ومعنى ذلك أن الجنيد كان يفرق بين الله تعالى وخلقه - وقد كان ابن عربي يبغض الجنيد لأجل ذلك - خلافاً للاتحادية الذين يزعمون أن هذا العالم بجميع محتوياته ومشاهدته هو الله رب العالمين ، ولا يفرقون بين الله تعالى وهذا العالم ..

وقد حوت دعوى وحدة الوجود في طياتها كل بلية ، وتأبطت كل شر ، فجعلت المكلف عين المكلف ، والعابد عين المعبود ، ومن ثم فلا فرق بينهما ، كما قال ابن عربي :

الرب عبد والعبد حق ياليت شعري من المكلف ؟
إن قلت عبد فذاك ميت وإن قلت رب أنى يكلف ؟
فهؤلاء هم غلاة المعطلة الكافرون بالصانع ، الملحدون في إلهية الله تعالى ، وهم نفاة الأسماء والصفات ، القائلون بهدم الشرائع والنبوات ، والتسوية بين

المتناقضات والمتغايرات ، والرضا بكل المعتقدات ، والتصديق بثبوتها ، وصحتها طالما ظهرت ووجدت .

قال ابن عربي :

عقد الخلائق في الإله عقائداً وأنا اعتقدت جميع ما اعتقدوه

فهؤلاء من ناحية المشيئة والقدرة عطلوا الصانع عن مصنوعه ، ومن ناحية العبادة والعمل عطلوا الأوامر والنواهي ، والشواب والعقاب ، فلا حلال ولا حرام ، ولا خير ولا شر ، ولا كافر ولا مؤمن ، وهذا هو تعطيل العبادة والطاعة والمعاملة والتوحيد ، وهكذا لأنهم يرون الكل شيئاً واحداً لا تضارب ولا تضاد ، وقالوا :

ما الأمر إلا نسق واحد ما فيه من حمد ولا ذم
وإنما العادة قد خصصت والطبع والشارع والحكم
ويقولون : إن الذي يفرق بين الحلال والحرام محجوب عن الكشف والإلهام ، ومن خطأهم فهو محجوب أيضاً ، ولذلك فهم وإن كانوا يرضون بمجموع الديانات إلا أنهم يخطئون منها جهة الحصر والتقييد .

فساد دعوى الاتحادية :

يعتقد أهل السنة أن الله تعالى هو الخالق بأمره وفعله ، وأن هذا الكون محدث ، ولم يكن قديماً أزلياً ، بل الخلق كانوا عدماً فخلقهم وهداهم إلى ما أراد .

يقول البخاري - رحمه الله تعالى - : « خلق الله تعالى السموات والأرض وغيرها من الخلائق وهذا بفعله وأمره وصفاته وكلامه وهو الخالق المكون ، وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول مخلوق مكون » (انظر فتح الباري ٤٤٧/١٣) .

هذا هو معتقد المسلمين ، بل معتقد كفار قريش ، فقد كانوا يفرقون بين الله تعالى وبين تلك الأصنام التي كانوا يعبدونها من دون الله ، ولم يقولوا إنها

رب العالمين ، قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر : ٣] ، فقد كانوا أحسن حالا من القائلين بوحدة الوجود ، وتلك شهادتهم وهى حجة عليهم .

وقد أثبت الله تعالى الغيرية فى مواضع كثيرة من القرآن كما قال تعالى : ﴿ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [لقمان : ١١] ، وقال تعالى : ﴿ قُلْ أَغْفِرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ [الزمر : ٦٤] ، وقال تعالى : ﴿ أَغْفِرَ اللَّهُ أَسْأَلُكُمْ حُكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا ﴾ [الأنعام : ١١٤] .

كل ذلك يدل على وجود غير ودون ؛ وهذا يثبت أن الله تعالى غير خلقه . والمشاعر الفطرية تفيد البينونة والانفصال بين ذات الله تعالى ومخلوقاته ومنها الشعور بعلو الله تعالى على خلقه ، فكل من دعا الله تعالى ورجاه يتوجه إلى السماء ولا يتوجه إلى الأرض ، وليس هناك صاحب فطرة سوية يميل يمينه أو يسرة أو أسفل أو إلى نفسه ليرجو أو يتمنى ويدعو ، إنما يتوجه إلى أعلى ، وهذا فى جميع أقطار الأرض ، والمسلمون يقولون : سبحان ربى الأعلى فى سجودهم ، ولا يقولون غير ذلك .

قال الشيخ الجليل أبو جعفر الهمداني : ما قال عارف قط يا الله إلا وجد من قلبه ضرورة بطلب العلو ، ولا يلتفت يمينه ولا يسرة ، فكيف ندفع هذه الضرورة من قلوبنا ؟ (الاستقامة ص ١٦٧) .

وعلو الله تعالى على خلقه علو ذات وقدر وقهر ، ولكل ذلك أدلته وبراهينه الصحيحة الصريحة المتواترة ، التى تخضع لها العقول السوية ، وتنكسر لها القلوب المؤمنة ، كالتصريح باستواء الله على عرشه فى سبع مواضع من القرآن ليس لها ما يصرفها عن معنى العلو صارف مثل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ ﴾ [الأعراف : ٥٤] ، والاستواء : هو الارتفاع

والعلو ، وهذا هو ما كان عليه السلف الصالح ، ومن لم يقل به وقال : إن الله تعالى في كل مكان فقد وافق الجهمية في قولهم : إن الله تعالى في كل مكان . ومن قال قولهم هذا فإنه لا يستطيع أن ينكر على النصارى قولهم إن الله تعالى حل في جسد المسيح ، ولا يستطيع أن يرد على الاتحادية الذين قالوا : إن الله تعالى هو الوجود السارى في المخلوقات ، ولا يستطيع أن ينكر على المشبهة الذين قالوا إن الله تعالى مثل خلقه .

قال أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - : من قال : لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض فقد كفر ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ [طه : ٥] ، وعرشه فوق سماواته ، قلت : فإن قال : إنه على العرش ولكنه يقول : لا أدري العرش في السماء أم في الأرض فهو كافر ؛ لأنه أنكر أن يكون في السماء ، لأنه تعالى في أعلى عليين ، وأنه يدعى من أعلى لا من أسفل (انظر اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٥٧) .

وهناك كثير من الأدلة التي تعطي الإشارات المسكتة على صحة هذا المعتقد منها التصريح بنزول القرآن والخيرات والفتن والمقادير من السماء ، وكذلك التصريح بصعود الأعمال والأرواح إلى السماء ، وكذلك صعود بعض الخلق إليه سبحانه وتعالى ومنه معراج النبي محمد ﷺ .

فهذه كلها أدلة علو ومباينة ، والله تعالى مع ذلك لا يغيب علمه ، ولا يحتجب سلطانه عن خلقه ، وهذا هو معتقد السلف - رحمهم الله - لا معتقد الجهمية المعطلة ولا الأشاعرة المؤولة ، ولا غيرهم من الممثلة والمشبهة . فالجارية لما سُئِلَتْ « أين الله ؟ قالت : في السماء ، قال : من أنا ؟ قالت : أنت رسول الله ﷺ ؛ قال : « أعتقها فإنها مؤمنة » ^(١) ، وزينب قالت : « زوجكن

(١) رواه أبو داود في الأيمان والنذور (٣٢٨٢) وأحمد في المسند (١٨٩٦١) ، انظر صحيح أبي داود (٢٨٠٩) .

أهاليكن وزوجني الله تعالى من فوق سبع سماوات» ^(١) ، وفي خطبة الوداع أشار النبي ﷺ إلى السماء بالسبابة ، وفي الحديث : « يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس اللهم اشهد اللهم اشهد ثلاث مرات » ^(٢) ، وهو يستشهد الله تعالى على أمته بالبلاغ بما يدل على أن الله تعالى في العلو ، وهذا من الأدلة الفعلية على علو الله تعالى على خلقه ، وقوله ﷺ فيما رواه الترمذى وقال حسن صحيح عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ : « الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » ^(٣) .

هذا كله يفيد أن الله تعالى في العلو وليس في الأرض ، وفي هنا لا تفيد الظرفية ، وإنما هي بمعنى على ، ولو كانت تفيد الظرفية لكان مقصود الأمر بالرحمة رحمة الديدان والحشرات التي في باطن الأرض .

ومن أدلة المباعدة أيضاً ما ثبت في الصحيح أن الله تعالى حجاباً من نور ، يفصل بينه وبين خلقه كما قال ﷺ : « حجابهُ النور » ، وفي رواية أبي بكر « النار لو كشفه لأحرقت سُبحاتُ وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه » ^(٤) .

وقوله ﷺ حين سئل هل رأيت ربك فقال : « نور أني أراه » معناه : حجابهُ النور فكيف أراه ؟ يعتبر دليلاً على المباعدة .

(١) رواه البخارى فى التوحيد (٦٩٨٤) .

(٢) رواه مسلم فى الحج (١٢١٨) وأبو داود فى المناسك (١٩٠٥) وابن ماجه فى المناسك (٣٠٧٤) والدارمى فى المناسك (١٨٥٠) .

(٣) رواه الترمذى فى البر (١٩٢٤) وقال : حسن صحيح ، وأبو داود فى الأدب (٤٩٤١) وأحمد فى المسند (٦٤٥٨) .

(٤) رواه مسلم فى الإيمان (١٧٩) وابن ماجه فى المقدمة (١٩٥) وأحمد فى المسند (١٩٠٣٦) .



والأدلة الشرعية تؤكد أن الله تعالى لا يرى في الدنيا ، وهذا دليل واضح على أن الدنيا ليست هي الله تعالى ، إذ لو كانت هي الله تعالى كما يزعمون لما طلب موسى من ربه أن يريه نفسه لكفاية النظر إليها ، وأيضاً ولما أخرج النبي ﷺ رؤية الله تعالى حتى الموت . قال ﷺ فيما رواه الترمذى : « تعلمون أنه لن يرى أحد منكم ربه حتى يموت » ^(١) .

ويجدر بنا أن نشير هنا إلى أن من اعتقد أن الله تعالى يحل بذاته في كل مكان فلا يجوز الصلاة خلفه ، وهذه فتوى رقم (٣٥٣٥) للجنة الدائمة ونصها كالآتي :

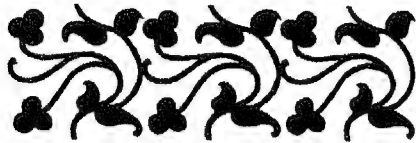
الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وبعد :

فمن اعتقد أن الله جل وعلا بذاته في الأرض فهذا مخالف للكتاب والسنة والإجماع وهو مذهب الحلولية الذين يقولون إن الله حال في كل مكان فمن قال بذلك عن جهل بين له الحكم ، فإن أصر أو كان يقول ذلك لا عن جهل فهو كافر بالله فلا تصح الصلاة خلفه .

وبالله التوفيق ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم .

اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء

الرئيس	عضو	عضو	عضو
عبد العزيز بن باز	عبد الرزاق عفيفي	عبد الله بن غديان	عبد الله بن قعود



(١) رواه الترمذى في الفتن (٢٢٣٥) وأحمد في المسند (٢٣١٦٠) ، انظر صحيح الترمذى (٢٣٥٠) .

الدليل العقلي على بطلان القول بوحدة المظاهر

لما رأى هؤلاء الملاحدة القائلون بوحدة الوجود أن المخلوقات متعددة ، ومقتضى ذلك أن يكون الوجود متعدداً ، أعياهم ذلك وأمرضهم ، إذ كيف يوفقون بين كونه واحداً في عقولهم وهو في حقيقة الأمر متعدد . هذا أمر مستحيل .

ولما رأوا أنهم قد ضلوا قالوا : « إن هذا التعدد مجرد مظاهر ومجال إلهية » فوقعوا فيما هو أشد مما هربوا منه ، وتنقلوا في الضلالات كلما فتحوا باباً أمدهم الله بأبواب ، واستدرجهم في العمى حتى جعلوا إبليس عليه لعنة الله مجلى إلهياً معظماً ، كما جعلوا نبي الله محمد ﷺ مجلى إلهياً معظماً ، وهذا منتهى التضارب ولكنهم يؤمنون بذلك .

والرد عليهم في غاية البساطة وهو : أن تلك المظاهر إذا كانت أمراً وجودياً تعدد الوجود وإلا لم يكن له حقيقة .

يقول شيخ الإسلام في (الفتاوى ٣١٩/٢) : وهم يقولون : إن الكون مظاهر الحق ، فإن قالوا المظاهر غير الظاهر ، لزم التعدد وبطلت الوحدة ، وإن قالوا : المظاهر هي الظاهر ، لم يكن قد ظهر شيء في شيء ، ولا تجلّى شيء في شيء ، ولا ظهر شيء لشيء ، ولا تجلّى شيء لشيء . (انتهى) .

وكثير من هؤلاء يثبت أن الوجود متعدد ، وإذا أفحموا بذلك قالوا : إن هذا - يقصدون وحدة الوجود - يثبت عندنا بالكشف والذوق ، وإن كان في حقيقة الأمر لا يثبت بالحس ، وهذا دليل على أنهم يرون الحقائق ظنوناً وأوهاماً ، تتغير بتغير العقائد التي تنكشف لهم ، فإذا رأى أحدهم أن الشمس أصغر من

القمر بالكشف عارض بما كشف له الحقائق التي عليها الناس لاعتقاد فاسد في الذهن ، جاء من كشف فاسد ، وعلى ذلك فقول هؤلاء : إن تلك المراتب المتعددة ماهي إلا مظاهر ومجال إلهية ، يعتبر أوهاماً وظنوناً تخالف الحس والعقل والحقيقة .

يقول شيخ الإسلام : أما هؤلاء الملاحدة فيزعمون ما كان يزعمه التلمساني منهم - وهو أحذقهم في اتحادهم - لما قرئ عليه الفصوص فقليل له : القرآن يخالف فصوصكم فقال : « القرآن كله شرك وإنما التوحيد في كلامنا » فقليل له : فإذا كان الوجود واحداً فلم كانت الزوجة حلالاً والأخت حراماً ؟ فقال : الكل عندنا حلال ، ولكن هؤلاء المحجوبون قالوا : حرام . فقلنا : حرام عليكم . وهذا مع كفره العظيم متناقض ظاهر ، فإن الوجود إذا كان واحداً فمن المحجوب ومن الحاجب ؟ .

ولهذا قال بعض شيوخهم لمريده : من قال لك إن في الكون سوى الله فقد كذب فقال له مريده : فمن هو الذي يكذب ؟ .

وقالوا لآخر : هذه مظاهر فقال لهم : المظاهر غير الظاهر أم هي ؟ فإن كانت غيرها فقد قلتم بالنسبة ، وإن كان إياها فلا فرق (الفتاوى ٢٤١/٤) . وقال أيضاً : فقول القائل : إن الله لطف ذاته فسمها حقاً ، وكشفها فسمها خلقاً ، وهو من أقوال أهل الوحدة والحلول والاتحاد ، وهو باطل ، فإن اللطيف إن كان هو الكثيف فالحق هو الخلق ولا تلطيف ولا تكثيف ، وإن كان اللطيف غير الكثيف فقد ثبت الفرق بين الحق والخلق ، وهذا هو الحق وحينئذ فالحق لا يكون خلقاً ، فلا يتصور أن ذات الحق تكون خلقاً بوجه من الوجوه كما أن ذات المخلوق لا تكون ذات الخالق بوجه من الوجوه .

وكذلك قول الآخر : « ظهر فيها حقيقة واحتجب عنها مجازا » فإنه إن كان الظاهر غير المظاهر ، فقد ثبت الفرق بين الرب والعبد ، وإن لم يكن

أحدهما غير الآخر ؛ فلا يتصور ظهور ولا احتجاب . ثم قوله « من كان من أهل الحق شهدا مظاهرها ومجالي ، ومن كان من أهل الفرق شهدا ستورا وحجبا » كلام ينقض بعضه بعضاً ، فإنه إن كان الوجود واحداً ، لم يكن أحد الشاهدين غير الآخر ، ولم يكن الشاهد غير المشهود .

ولهذا قال بعض شيوخ هؤلاء : من قال إن في الكون سوى الله فقد كذب . فقال له آخر : فمن الذى كذب فأفحمه ، وهذا لأنه إذا لم يكن موجود سوى الواجب بنفسه كان هو الذى يكذب ويظلم ويأكل ويشرب ، وهذا يصرح به أئمة هؤلاء كما يقول صاحب الفصوص وغيره (الفتاوى ٢/ ٣٠٤ - ٣٠٥) .

فساد نهاية القائلين بوحدة الوجود :

فساد نهاية هؤلاء دليل حسى على أن الله تعالى خذلهم وأعمى أبصارهم . يقول الشيخ إبراهيم الجعبرى : رأيت فى منامى ابن عربى وابن الفارض ، وهما شيخان أعميان يمشيان ويتعثران ، ويقولان : كيف الطريق ؟ أين الطريق ؟ (ف ٢/ ٢٤٦) .

ويقول شيخ الإسلام فى (الفتاوى ٢/ ٢٦٨) : حدثنى بعض أصحابنا عن بعض من أعرفه وله اتصال بهؤلاء - عن الفاجر التسلمانى - : أنه وقت الموت تغير واضطرب ، قال : دخلت عليه وقت الموت فوجدته يتأوه ، فقلت له : بما تتأوه ؟ فقال : من خوف الفوت . فقلت : سبحان الله ! ومثلك يخاف الفوت ، وأنت تدخل الفقير إلى الخلوة فتوصله إلى الله فى ثلاثة أيام . فقال ما معناه : زال ذلك كله وما وجدت لذلك حقيقة . (انتهى) .

نعوذ بالله من الخذلان ﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴾ [الحشر : ٢] .

أبو يزيد البسطامي والاتحاد :

يرى طائفة من الزنادقة أن الله تعالى يتحد مع من يحب من أصفياه وأحبائه اتحاد الماء باللبن حتى يصيرا شيئاً واحداً ، كيعقوبية النصارى ، الذين قالوا : إن اللاهوت والناسوت اتحدا فصارا شيئاً واحداً ، وكذلك الذين وصلوا إلى مقام الفناء في الطرق الصوفية منهم من قال : إن الأذواق والمواجيد تأخذ العبد إلى مقام يرى فيه أنه هو الله ، حتى إن بعضهم يصيح ويصرخ قائلاً : « أنا الله » « أنا الله » . أو يقول : « أنا » تعالى الله عما يقولون علواً عظيماً .

وقد ذكر ابن عطاء كما تقدم أن أهل المعرفة في هذا الاسم على أربعة أصناف فعارف قال : « الله » وعارف قال : « هو » وعارف قال : « أنا » وعارف بهت . (انتهى) .

وقد حكى عن أبي يزيد ما يشير إلى أنه كان يعبر عن هذا المعتقد فقد قال : خرجت من بايزيديني كما تخرج الحية من جلدها ، ونظرت فإذا العاشق والمعشوق والعشق واحد ، لأن الكل في عالم التوحيد واحد (تذكرة الأولياء ١٠/١٦٠) ، وقال : سبحاني ما أعظم شاني ، وقال : سبحاني أنا ربى الأعلى (المصدر السابق ١٠/١٤٠) .

وهذا يدل على أن الشعور الكاذب بالاتحاد والتكلم به كان أمراً مسيطراً على أبي يزيد ، وقد يكون هذا سوء اعتقاد كان خفياً ثم ظهر ، أو ذهاب عقل إن لم يكن المتكلم بهذا الكلام شيطاناً يهذى بما لا يرضى الله تعالى ورسوله ﷺ .

أما أن يكون في الإسلام عبادة تسلب الرجل عقله أو ترفعه إلى مقام الألوهية فلا ، وإنما آثار العبادات في الإسلام إيمان وتوحيد يملأن القلوب ، وعلوم وأخبار وأذكار تملأ الصدور ، وكلما يزداد المؤمن علماً و يقيناً ، كلما يزداد خشية وحباً لله تعالى ، وهذا أرفع مقامات العبودية والافتقار إلى الله تعالى .

وإن قُدِّر أن الإنسان فقد عقله لوارد قوى لم يستطع أن يتحملة لضعف في نفسه فبعيد لمن يريد الله والدار الآخرة أن يصل إلى مقام يقول فيه « أنا الله » أو « سبحانه ما أعظم شأني » ، أو غير ذلك من الألفاظ التي تخرجه عن مقام العبودية ليصف نفسه بالألوهية زورا وبهتانا ، ويشاركنا في ذلك الشيخ أحمد الرفاعي حين أنكر على الحلاج مقولته أنا الحق فقال : لو كان على الحق ما قال أنا الحق . (انظر البرهان المؤيد ص ٢٨) .

الحسين بن منصور الحلاج والحلول :

يعتبر الحسين بن منصور الحلاج المعبر الأول عن معتقد الحلول في أوساط المسلمين ، ولقد جهر الحلاج بمعتقدة الحلولى هذا وهو فى كامل قواه العقلية ، وكان أجراً من عبر عنه ، بينما كان كثير من أقرانه يتكتم ذلك المعتقد .
فهذا جحدر الشبلى يقول : أنا والحلاج شىء واحد فخلصنى جنونى ، وأهلكه عقله . (انظر كشف المحجوب ١/٣٦٢) .

فقد كان الحسين بن منصور الحلاج علماً فى التلون ، ونقل ابن الجوزى عن أبى بكر الصولى قال : قد رأيت الحلاج ، وخاطب ظاهره أنه ناسك صوفى ، فإذا علم أهل بلدة يرون الاعتزال صار معتزلياً أو يرون الإمامة صار إمامياً ، وأراهم أن عنده علما من إمامتهم أو رأى أهل السنة صار سنياً ، وكان خفيف الحركة مشعبداً قد عالج الطب وجرب الكيمياء ، وكان من جهله خبيثاً ، وكان ينتقل فى البلدان . (المنتظم ٦/١٦٠) .

وقد كان كثير من الناس يسخرون من حيله ومكره .

فمن أبى بكر بن سعدان قال : قال لى الحلاج : تؤمن بى حتى أبعث لك عصفورة تطرح من رزقها وزن حبة على كذا منا من نحاس فيصير ذهباً ، قال : أفتؤمن بى حتى أبعث إليك بفيل يستلقى فتصير قوائمه فى السماء فإذا أردت

أن تخفيه أخفيته في عينك فأبهته ، وكان مموهاً مشعوذاً (العبر ٤٥٨/١) .
قال أحمد بن يونس التنوخي الأزرق : كان الحلاج يدعو كل وقت إلى شيء « على حسب ما يستبله طائفة » أخبرني جماعة من أصحابه أنه لما افتتن به الناس في الأهواز ، لما يخرج لهم من الأطعمة في غير وقتها ، والدرهم التي يسميها درهم القدرة ، حدث الجبائي بذلك فقال : هذه الأشياء يمكن الحيل فيها ولكن أدخلوه بيتاً من بيوتكم ، وكلفوه أن يخرج منها جزرتين من شوك ، فبلغ الحلاج قوله فخرج من الأهواز (العبر للذهبي ٤٥٦ / ١) .

وهذه واقعة أخرى للحلاج مع رافضي خبيث . يقول ابن كثير (في البداية والنهاية ١٦٤/١١) ولما ورد - الحلاج - بغداد جعل يدعو إلى نفسه ، ويظهر أشياء من المخاريق والشعوذة ، وغيرها من الأحوال الشيطانية ، وأكثر ما كان يروج على الرافضة لقلة عقولهم ، وضعف تمييزهم بين الحق والباطل ، وقد استدعى يوماً رئيس من الرافضة ، فدعاه إلى الإيمان به فقال له الرافضي : إني رجل أحب النساء ، وإني أصلع الرأس ، وقد شبت ، فإن أنت أذهبت عني هذا وهذا آمنت بك ، وإنك الإمام المعصوم ، وإن شئت قلت : إنك نبي ، وإن شئت قلت : إنك أنت الله . قال : فبهت الحلاج ولم يجر له جوابا . (انتهى) .

وقد زعم الحسين بن منصور الحلاج أن من تدرج في الرياضات ، واشتغل بالمجاهدات فنيت بشريته ، وحلت فيه روح الله ، وحينئذ يقول للشيء كن فيكون . فهو يريد محو البشرية ليحل محلها الصفات والأفعال والذات الإلهية فقال :

تمزج الخمرة بالماء الزلال مزجت روحك في روحي كما
فإذا أنت أنا في كل حال فإذا مسك شيء مسني

وقال :

سبحان من أظهر ناسوته سر سنا لا هوته الثاقب
ثم بدا في خلقه ظاهراً في صورة الأكل والشارب
حتى لقد عاينه خلقه كلحظة الحاجب بالحاجب

هذا هو قول الحلاج في الله تعالى وهو من أعظم الافتراء - تعالى الله عما يقول الحلاج علواً كبيراً - فشأن الله أعظم من ذلك ، وأكبر من أن يحل في الكون كله ، فضلاً عن أن يحل في أحد مخلوقاته .

فالكون كله بالنسبة لعرش الرحمن كحلقة ملقاة في فلاة من الأرض ، فكيف يكون العرش والكرسى والسماوات والأرض بالنسبة لله تعالى ذكره ؟ .

قال تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الزمر : ٦٧] .

وعن ابن عباس قال : ما السماوات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم » « انتهى » .

وقال ابن حجر في الفتح (٤٢٢/١٣) : وفي حديث أبي ذر الطويل الذي صححه ابن حبان أن رسول الله ﷺ قال : « يا أبا ذر ما السماوات السبع مع الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة » ، وله شاهد عن مجاهد أخرجه سعيد بن منصور في التفسير بسند صحيح « انتهى » .

وروى البخارى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : جاء خبر من اليهود فقال : إنه إذا كان يوم القيامة جعل الله السماوات على إصبع والأرضين على إصبع ، والماء والثرى على إصبع ، والخلائق على إصبع ، ثم يهزهن ثم يقول : أنا

المملك ، أنا المملك ، فلقد رأيت النبي ﷺ يضحك حتى بدت نواجده تعجباً وتصديقاً لقوله ، ثم قال النبي ﷺ ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ يُشْرِكُونَ ﴾ (١) .

يقول ابن كثير - رحمه الله تعالى - فى التفسير (٦٢/٤) : تعليقاً على قوله تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ ، يقول الله تعالى : ما قدر المشركون الله حق قدره حتى عبدوا معه غيره ، وهو العظيم الذى لا أعظم منه ، القادر على كل شيء ، المالك لكل شيء ، وكل شيء تحت قهره وقدرته . (انتهى) .

فكيف بمن هذه صفته ، وتلك عظمة نفسه يحل فى جسد أحد من مخلوقاته - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - .

لم يكن كثير من أئمة الصوفية السابقين يعتقد أن الله تعالى يتحد بالحوادث أو يحل فى المخلوقات ، بل كانوا يفرقون بين الأول الذى لا ابتداء له والحدث المسبوق بعدم .

وهذا كما قال الجنيد بن محمد التوحيد هو الفرق بين القديم والحدث . انظر الفتاوى (٣١٨ / ٨) .

قال الإمام معمر بن أحمد الأصبهاني شيخ الصوفية فى حدود المائة الرابعة فى بلاده : وأنه عز وجل مستو على عرشه ، بائن من خلقه ، والخلق منه بائون ، بلا حلول ولا مازجة ، ولا اختلاط ولا ملاصقة ، لأنه الفرد البائن عن الخلق ، الواحد الغنى عن الخلق (انظر الفتاوى ٦١/٥) .

(١) متفق عليه : البخارى تفسير القرآن (٧٠٧٥) .

ويقول الحارث بن أسد المحاسبى : بعد أن ذكر آيات الاستواء والعروج :
وهذه توجب أنه فوق العرش ، فوق الأشياء كلها ، متنزه عن الدخول فى خلقه ، لا يخفى عليه منهم خافية ، لأنه أبان فى هذه الآيات أنه أراد به بنفسه فوق عباده . « اجتماع الجيوش الإسلامية لابن القيم ص ١٢٧ » .

ويقول الشيخ / أحمد الرفاعى ، كما قال صاحب البرهان المؤيد (ص ٢٨) : ينقلون عن الحلاج أنه قال : أنا الحق . أخطأ بوهمه ، إذ لو كان على الحق ما قال أنا الحق . ويدكرون له شعراً يوهم الوحدة ، كل ذلك ومثله باطل ، ما أراه رجلاً واصلاً أبداً ، ما أراه شرب ، ما أراه سمع إلا رنة أو طنيناً ، فأخذه الوهم من حال إلى حال ، من ازداد قرباً ولم يزد خوفاً ، فهو مكمور ، إياكم والقول بهذه الأقاويل ، إن هى إلا أباطيل . (انتهى) .

فإن الله تعالى لا يحل فى الأبدان كما يقول النصارى ، ولا كما يقول الحلاج - تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً - وإنما الذى يحل فى الأبدان هو الإيمان والمعرفة .

يقول الطوسى فى (اللمع ص ٥٥٢) : وقد غلط جماعة من البغداديين فى قولهم : إنهم عند فنائهم عن أوصافهم دخلوا فى أوصاف الحق ، وقد أضافوا أنفسهم بجهلهم إلى معنى يؤديهم ذلك إلى الحلول ، أو إلى مقالة النصارى فى المسيح ﷺ ، ولم يدرك القائلون بالفناء : الذى هو فناء صفات البشرية أن البشرية لا تزول عنهم ، وهم لا يفرقون بين البشرية وبين أخلاق البشرية ، فالأخلاق تتبدل وتتغير ، بما يرد عليها من سلطان أنوار الحقائق ، وصفات البشرية وأخلاقها إذا تغيرت فليست هى عين البشرية . (انتهى) .

وقال فى (اللمع ص ٥٤٢) : فالله لا يحل فى القلوب ، إنما يحل فيها الإيمان به ، والتصديق له ، والتوحيد والمعرفة . (انتهى) .

أقوال الأئمة في الحلاج :

يقول شيخ الإسلام : والحلاج كانت له مخاريق ، وأنواع من السحر ، وله كتب منسوبة إليه في السحر ، وبالجملية فلا خلاف بين الأمة أن من قال بحلول الله في البشر ، واتحاده به ، وإن البشر يكون إلهاً ، وهذا من الآلهة ، فهو كافر مباح الدم ، وعلى هذا قتل الحلاج . (الفتاوى ٤٨١/٢) .

قال ابن كثير في البداية والنهاية (١٦١/١١) نقلاً عن أبي القاسم القشيري في رسالته حفظ قلوب المشايخ : أن عمر بن عثمان المكي دخل على الحلاج ، وهو بمكة يكتب شيئاً في أوراق ، فقال له : ما هذا ؟ فقال هو ذا أعارض القرآن . قال : فدعا عليه ، فلم يفلح بعدها ، وأنكر على أبي يعقوب الأقطع تزويجه إياه ابنته .

ثم قال ابن كثير : وكتب عمرو بن عثمان إلى الأفاق كتباً كثيرة يلعنه فيها ، ويحذر الناس منه ، فشرذ الحلاج في البلاد فعات يميناً وشمالاً ، وجعل يظهر أنه يدعو إلى الله ، ويستعين بأنواع من الحيل ، ولم يزل ذلك دأبه وشأنه حتى أحل الله به بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين ، فقتله بسيف الشرع الذي لا يقع إلا بين كتفي زنديق ، والله أعدل من أن يسلمه على صديق ، كيف وقد تهجم على القرآن العظيم ، وقد أراد معارضته في البلد الحرام ، حيث نزل به جبريل وقد قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [الحج : ٢٥] ، وقد أشبه الحلاج كفار قريش في معاندتهم كما قال تعالى عنهم : ﴿ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الأنفال : ٣١] انتهى .

قال الخطيب البغدادي : والصوفية مختلفون فيه ، فأكثرهم نفى أن يكون الحلاج منهم ، وأبى أن يعده فيهم ، ثم قال : والذين نفوه من الصوفية نسبوه

إلى الشعبذة في فعله ، وإلى الزندقة في عقيدته وعقده . (البداية والنهاية ١٥٨/١١) .

يقول شيخ الإسلام (الفتاوى ٤٨٣/٢) : وقد ذكر الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية أن أكثر المشايخ أخرجوه عن الطريق ، ولم يذكر أبو القاسم القشيري في رسالته من المشايخ الذين عدّهم في مشايخ الطريق ، وما نعلم أحد من أئمة المسلمين ذكر الحلاج بخير ، لا من العلماء ولا من المشايخ ، ولكن بعض الناس يقف فيه لأنه لم يعرف أمره . « انتهى » .

نهاية الحلاج :

الحلاج لم يكن معه كرامات ولا خوارق ، إنما حيل وتمويهات ، منها ما كان شعبذة ، ومنها ما كان بخدمة الشياطين ، وهذه لا تستحق تقديراً ولا إجلالاً ، إنما تستحق القتل والتنكيل والصلب ، وليس مع الحلاج إلا ما يروج على جهال الناس وسفهاءهم ، ولو قدر أن معه خوارق فإنها بأى حال لا ترفعه إلى تلك المرتبة التي أعدها كذباً وافتراءً على الله تعالى . ولذا لم يكن كثير من الصوفية يصحح ما كان عليه الحلاج .

قال الذهبي في العبر (٤٥٧/١) : وأفتى جماعة من العلماء بقتله ، وبعث حامد بن العباس بخطوطهم إلى المقتدر ، فتوقف المقتدر ، فراسله أن هذا قد ذاع كفره وادعائه الربوبية ، وإن لم يقتل افتتن به الناس ، فأذن في قتله ، فطلب الوزير صاحب الشرطة ، فأمره أن يضربه ألف سوط ، فإن مات وإلا قطع أربعته . فأحضر وهو يتبختر في قيده فضرب ألف سوط ، ثم قطع يده ورجله ، ثم حذر رأسه ، وأحرقت جثته . « انتهى » .

شبهات زنادقة الصوفية في مسألة الحلول

التفسير الفاسد لقوله تعالى عن آدم عليه السلام

﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (٢٩)

[الحجر : ٢٩] .

لم يكن لطالب الحق أن يفرق فيما غرق فيه أهل الشبهات ؛ وذلك لأن الحق واضح أبلج ، والباطل سقيم مظلم . فالمؤمن قد استنار قلبه بروح العلم والمعرفة والإنابة لاستمساكه بالوحي الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، أما الزنديق الملحد فروحه سفلية بهيمية بل أضل ؛ وذلك لتعمقها في الشبهات ، وتتبعها لخطوات الشيطان ودروب أهل الأهواء والشهوات .

وفتنة القول بالحلول أصلها بوذي ، وقد ترعرعت عند النصارى ، وضحك بها الحلاج على السفهاء ، ودلس بها غالبية الروافض على أشياعهم ، وقالوا : إن روح آدم جزء من ذات الله تعالى ، كما تأول النصارى ذلك في المسيح وقالوا : إنه جزء من ذات الله .

وقد كان لعبد الله بن سبأ اليهودي الدور الأول في بث هذه الفتنة في هؤلاء الضلال ، إذ قال لهم : إن الله تعالى حل في علي بن أبي طالب ، وإنه لم يمّت ، وإنه سيرجع إلى الدنيا قبل يوم القيامة .

ومبنى الضلال عند غلاة الصوفية القائلين بحلول الله تعالى في أحد من خلقه قد نتج من اعتقادهم أن الروح التي نفخت في بدن آدم غير مخلوقة ، وتأولوا قول الله تعالى ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ [الحجر : ٢٩] ، وقوله تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء : ٨٥] .

فقالوا : إن هذه الروح التى نفخت فى آدم من نور الله تعالى وقد انتقلت فى الأوصياء من بعده حتى بلغت عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، ثم الحسن والحسين رضى الله عنهما ، ثم ينتقل هذا النور فى كل إمام ووصى ، ثم قالوا وهؤلاء الأئمة لا يحتاجون العلم من أحد فهم فوق الشريعة وفوق التكاليف .

أما قولهم : إن الروح التى نفخت فى آدم جزء من ذات الله تعالى وأنها قديمة غير مخلوقة فهذا باطل بإجماع المسلمين .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : روح الآدمى مخلوقة مبدعة باتفاق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة ، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الإمام المشهور الذى هو من أعلم أهل زمانة بالإجماع ولا اختلاف « انظر الروح لابن القيم » (ص ١٤٥) .

والدليل على أنها مخلوقة مصنوعة أنها منفصلة عن الله تعالى ، مستقلة قائمة بذاتها ، إذ هى مخاطبة مأمورة بالعبادة ، مربوبة بالشريعة والتكاليف ، كما أن البدن مأمور ، ومنها المنعمة ومنها المعذبة ، وهى تخرج وتدخل ، وتأتى وتذهب ، وتوصف بالقبض والوفاة والإمساك والإرسال ، وأنها مسبوقة بعدم ، وكل مسبوق بعدم فهو محدث وليس بقديم ، مخلوق وليس بخالق .

وقد حمل الزنادقة الجهل بنسبة إضافة الأفعال والصفات إلى الله تعالى إلى القول بقدم الروح ، وقد أوتى هؤلاء من سوء الفهم بفحوى النصوص ودلالاتها من جهة ، وانتكاس فطرتهم من جهة أخرى .

والدليل على جهل الحلوليين بمعرفة نسبة الشيء المضاف إلى الله تعالى

ومكانته من الله عز وجل استدلالهم بقوله الله تعالى : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ [الحجر : ٢٩] فظن هؤلاء الجهلة أن إضافة الروح إلى الله تعالى من باب إضافة الصفات إلى الذات .

وهذا الخلط عند هؤلاء في هذا الباب باب المضاف إلى الله تعالى أى إضافة الأفعال والصفات والأملك وعدم التفريق بينهم هو الذى أدى بهم إلى القول بالحلول .

وهذا غير صحيح ذلك لأن المضاف إلى الله تعالى ينقسم قسمين الأول : إضافة تشريف وملك ، والثانى : إضافة صفة .

أما إذا كان المضاف قائماً بنفسه مستقلاً عن الله تعالى فإضافته إلى الله تعالى من باب التشريف والملك ، وإذا كان المضاف قائماً بذات الله تعالى لا بغيره فهو من صفات الله تعالى ، ومثال الأول : بيت الله ، أرض الله ، عبد الله ، روح الله ، ومثال الثانى : علم الله ، وجه الله ، يد الله .

وعلى ذلك قال ابن تيمية فى الفتاوى (٢٩٠/٩) : إضافة الروح إلى الله إضافة ملك لا إضافة وصف إذ كل ما يضاف إلى الله إن كان عيناً قائمة بنفسها فهو ملك له ، وإن كان صفة قائمة بغيرها ليس لها محل تقوم به فهو صفة لله « انتهى » .

الشاهد : أن الروح تطلق فى القرآن ويراد بها الوحى تارة وجبريل تارة والإيمان والقوة والثبات ، والمعرفة والإنابة تارة أخرى .

وقد تطلق الروح ويراد بها المسيح ﷺ ويهمنا أن نفرق بين ثلاثة أقسام من الأرواح ، الروح التى اختص الله تعالى بها آدم ، والتى تميز بها المسيح ، أما الروح الثالثة : فهى التى وهبها الله تعالى بنى آدم جميعاً .

فالروح الذى نفخ فى آدم ﷺ روح خاصة ميز الله تعالى بها آدم ﷺ عن سائر خلقه وذلك لتمييز نوعه إذ أنه خلق بلا أب ولا أم ، فلم تكن النفخة من الملك كما حدث لعيسى وبنى آدم ، وإنما كانت النفخة من الله تعالى أى من فعل الله تعالى والمنفوخ مخلوق كالبدن تماماً بتمام . وهذا بخلاف اليد التى خلق بها طينة آدم ، فإنها صفة من صفات الله تعالى وليست مخلوقة .

أما الروح التى تنفخ فى كل مخلوق فهى تختلف عن الروح التى نفخت فى آدم والنصوص على أنها تنفخ فى الجنين بمباشرة الملك .

أما روح عيسى فهى روح خاصة مصطفاة مخلوقة مضافة إلى الله تعالى ، ليست كروح آدم ولا بنيه ولذا ميزها الله تعالى بأن جعلها كلمته ، أى بسبب كلمته الخاصة فقد جاءت هذه الروح بأمر من الله تعالى وإذن ثم بمباشرة من الملك ، أما دليل الإذن فهو فى قوله تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾ [مريم : ١٧] ، أما دليل الفعل ففى قوله تعالى ﴿ فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا ﴾ [التحريم : ١٢] .

وقد أشكل على النصارى قول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ [النساء : ١٧١] ، فظنوا أن عيسى كلمة الله بمعنى أنه جزء من ذات الله تعالى وصفة من صفاته كما ظنوا ذلك فى قوله تعالى ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ وهذا باطل من وجهين :

أ - أنه عبد مستقل قائم بنفسه يأكل ويشرب وينام وقد نقل فى الأناجيل ما يدل على افتقاره ﷺ إلى الله تعالى ومخاطبته إياه ، ولا يمكن أن يكون المخاطب عين المخاطب . والمضاف إذا كان مستقلاً بنفسه فهو مضاف إلى الله تعالى إضافة ملك وليس إضافة صفة .

ب - أن عيسى جاء بسبب الكلمة « كن » وليس هو ذات الكلمة فكن من الله قول وليست مخلوقاً ، ولو كان عيسى هو ذات الكلمة كما يقول النصارى لكان الوجود كله جزء من ذات الله تعالى كعيسى لأن الوجود جاء أيضاً بكلمة ، وما يرمى إليه النصارى من هذا الفهم باطل لا أساس له .

قال ابن كثير (٥٩١/١) : أى إنما هو عبد من عباد الله وخلق من خلقه قال له كن فكان ، ورسول من رسله وكلمته ألقاها إلى مريم أى خلقه بالكلمة التى أرسل بها جبريل ١ إلى مريم فنفخ فيها من روحه بإذن ربه عز وجل وكانت تلك النفخة التى نفخها فى جيب درعها فنزلت حتى ولجت فرجها بمنزلة لقاح الأب الأم والجميع مخلوق لله عز وجل ولهذا قيل لعيسى إنه كلمة الله وروح منه لأنه لم يكن له أب تولد منه وإنما هو ناشئ عن الكلمة التى قال له بها كن فكان والروح التى أرسل بها جبريل « انتهى » .

أما قوله : ﴿ وَرَوْحٌ مِّنْهُ ﴾ أى من أمره وليس هو نفس الأمر بل هو المأمور المخلوق المكون ، وقد أشكل ذلك على بعض الطوائف فى تفسير قول الله تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء : ٨٥] ، فقالوا : إن المراد بالروح كلامه الذى يأمر به . وهذا غير صحيح لأن الأمر فى لغة العرب قد يطلق ويراد به المأمور أيضاً .

قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - فى الفتاوى (٢٩١/٩) : قد يعبر بلفظ المصدر عن المفعول به فيسمى المعلوم علماً والمقدور قدرة ، والمأمور به أمراً والمخلوق بالكلمة كلمة ، فيكون ذلك مخلوقاً كقوله ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ [النحل : ١] « انتهى » .

فالمقصود بالأمر هو المأمور المقضى المقدر المخلوق ويراد به العذاب والإهلاك

وليس المقصود به الكلمة ، فكذلك قوله ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ يعنى من مأموره المخلوق المكون المقضى .

الرد العقلى على الحلوليين :

وقد زعم الحسين بن منصور الحلاج أن من تدرج فى الرياضات واشتغل بالمجاهدات فنيت بشرته ، وحلت فيه روح الله . وحينئذ يقول للشئ كن فيكون فهو يريد محو البشرية ليحل محلها الصفات والأفعال والذات الإلهية ، وهذا هو قول نسطورية النصارى فى المسيح ﷺ وغالية الروافض النصيريين فى علي رضي الله عنه . أما الفرق بين الحلاج وبين القائلين بوحدة الوجود فهو أنه يقول بالثنائية بين الحقيقة الإلهية والطبيعية البشرية كما هو عند النصارى يقسمون المسيح إلى قسمين : لاهوت ، وناسوت ، ومنهم اشتق الحلاج تلك الألفاظ ، وهذا اللاهوت يحل فى الناسوت بعد مجاهدات ورياضات كما يزعمون ، فالحلول مطلوب لما بلغ خياله ادعاه ، بينما يرى أتباع وحدة الوجود حقيقة واحدة ما ثمة فيها غير ولا تحول من شئ لشيء .

يقول الدكتور / عفيفى تعليقا على الفصوص لابن العربي (ص ١٧) : يختلف الحلول عند الحلاج عن نظرية وحدة الوجود فى أمرين الأول : أن الحلاج يقول بالثنائية بين الطبيعية الإلهية أو اللاهوت والطبيعة البشرية أو الناسوت .

والثانى : أنه كان حلولياً يطلب محو صفاته التى يشعر أنها عائق دون الوصول إلى الله وحلول الصفات الإلهية محلها ، وهذا معنى لا يرمى إليه أصحاب وحدة الوجود عندما يتكلمون عن الفناء بل الفناء عندهم حال يتحقق فيه الصوفى من اتحاد موجود بالفعل كان حجبها عنها اشتغاله بإنيته فليس الأمر

فى زعمهم تحول من صفات ولا صيرورة ولا حلول « انتهى » .
ولكن تلك الثنائية عند الحلّاج تتول فى نهاية الأمر إلى ما انتهى إليه
القائلون بوحدة الوجود ، سواء فى حقيقتها أو فى آثارها .

ولا شك أن أقوال الحلّوليين مردودة شرعاً وعقلاً ، أما دلائل الشرع
- فهى تنفع المؤمنين الذين يؤمنون بالغيب - وإن كان لا ينتفع بها هؤلاء
فهى حجة عليهم ، وهم يسألون عنها ، كما أنهم يسألون عن عقولهم ،
فالحجة على هؤلاء الحلّوليين شرعية كما هى عقلية ، وكما أن الشرع الثابت
أبطل ترهاتهم كما تقدم ذكره فكذا العقل الصريح .

أما إبطال قولهم عقلاً فهو يدور فى عدة نقاط منها :

[١] إذا آمنتم أيها الحلّوليون أن الإله أكبر من كل شىء فكيف يحل فيما
هو أصغر منه ؟ ، لا بد أن سيصغر ، فكيف إن جاز عليه ذلك يكون
إلهاً ؟ ! .

[٢] وإذا كان الإله عندكم مفتقراً إلى جسد ليحل فيه فأين وكيف حيا قبل
خلق هذا الجسد ؟ ، وإن كان مستغنياً عن هذا الجسد لثبوت كماله
بدونه فما حاجته لأن يحل فيه ؟ .

[٣] وإذا قلتم إن الإله يحل بصفاته فى جسد المقرب لديه حتى يصير فى معناه
فهل ستبقى الصفات البشرية التى لهذا الجسد أم ستزول ؟ ، وهل
ستغلب الصفات الإلهية أم ستفنى ؟ ، وهل ستبقى الصفاتان معاً أم
ستفنيان لتظهر صفة أخرى مغايرة لهما ؟ ، وفى الحالة الأولى : إن
زالت الصفات البشرية فما الحاجة إلى الحلول ؟ ، وإن بقيت مع
الصفات الإلهية فلأيهما التصريف ؟ وإن غلبت الصفات البشرية فكيف
يكون الحال فى الجسد إلهاً ؟ ! .

[٤] وهنا إشكال عظيم يحتاج منكم إلى نظر ، وهو إذا مات هذا المقرب كيف سيكون نعيه ؟ ، هل ستقولون مات الجسد وبقي الإله ؟ أم مات الإله وبقي الجسد ؟ ، أم مات الاثنان ، الظاهر في كل الأحوال أن هذا الإله سيكون ناقصاً ، فإن مات الجسد ، وهو مفتقر إليه لم يكن إلهاً ، وإن مات الإله وبقي الجسد لم يكن إلهاً ، وإن مات الاثنان فليس هناك أفقر من ذلك .

الحقيقة المحمدية :

الحقيقة المحمدية مصطلح صوفى قديم ، بدأ منذ أن ادعى الحلاج أن الذات الإلهية حلت فيه ؛ فترتب على ذلك أن قال بما يسمى بقدم النور المحمدى ومعناه : أن محمداً ﷺ له حقيقتان . الأولى : أزلية ، والثانية : حادثة .

فالحقيقة الأزلية :

هى التى أمدت جميع الأنبياء من نورها وفضلها ، أما الحقيقة الحادثة فهى الصورة البشرية لتلك الحقيقة الأزلية ، التى تعينت فى نبوته ورسالته فى آخر الزمان .

يقول الحلاج : أنوار النبوة من نوره برزت ، وأنوارهم من نوره ظهرت ، وليس فى الأنوار نور أظهر وأقدم من القدم من نور صاحب الكرم ، همته سبقت الهمم ، ووجوده سبق العدم ، واسمه سبق القلم ؛ لأنه كان قبل الأُم . (الطواسين ص ١١) .

ونظرية الحقيقة المحمدية عند ابن عربى تقدم باسم الإنسان الكامل . ويراد به : الإنسان الأزلى والنشء الدائم الأبدى . (انظر الفصوص ص ٥٠) .

ويرى ابن عربى أن الحقيقة المحمدية إحدى صور التنزلات الإلهية ، التى كانت سبباً فى إظهار الذات الإلهية ، بعد أن كانت عماء أو خفاء لا يعرف

لها أسماء ولا صفات ، فتعينت في الحقيقة المحمدية ، ثم تنزلت في المظاهر الكونية المتنوعة . فصورة الوجود عنده هي محمد .

يقول الكمشخانلي في (جامع الأصول ص ١٠٧) : صور الحق هو محمد ؛ لتحقيقه بالأحادية والواحدية . (انتهى) .

وتعتبر أورد الطرق الصوفية القديمة والمعاصرة على السواء صوراً معبرة عن معتقد الحقيقة المحمدية ، فهذا ذكر شيخ الطريقة العزمية في فتوحاته كما في كتاب نيل الخيرات : اللهم أوصل صلة الصلاة على قبضة أنوارك الذاتية ، ومجلى أسرارك الكنزية ، وسر تجلى العوالم الصفاتية ، ومصدر حقائق المظاهر الأسماوية ، الجامع بين أولية الحقية في مقام الأحادية ، وبين الآخرة في مقام الواحدية ، وبينهما في مقام الوجدانية . (انتهى) .

ومقصدهم من هذه الصلوات أن يوهموا العامة من السالكين أن محمداً ﷺ هو الله تعالى ، أو في مقام الله ، لا فرق بينهما ، ولكنهم يصيغون ذلك بعبارات غامضة - عن العامة - تعبر في حقيقة الأمر عن معتقد وحدة الوجود . فيها تنزلات إلهية أزلية ، ومظاهر ومجالي وجودية محدثة ، فالنبي محمد ﷺ في صلواتهم نور الله تعالى ، الذي كون به نفسه ، وهو سر الله الذي أظهر به نفسه ، وهو مجلى الأسماء والصفات الحادثة ، فهو الذات الأحادية وهو الحقيقة الواحدية وهكذا .

وهذا هو معتقد وحدة الوجود ، فلا يغرنك من قولهم اللهم صل وسلم واذهب ببصرك إلى حقيقة المراد يتبين لك أن صلواتهم كفر وزندقة .

ولقد ظهر معتقد الحقيقة المحمدية مجارة للنصارى في الحقيقة العيسوية .

ولم يكن النبي محمد إلا عبداً أوحى الله إليه كما أوحى إلى غيره من الأنبياء ، قال تعالى : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا ﴾ [الإسراء : ١٠] ،

وقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾ [الكهف : ١١٠] ، ومعنى أنه يوحى إليه أى لا يستطيع أن يأتى بشيء من عنده أو من تلقاء نفسه ، ولو فعل لعذبه الله كما قال : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (٤٧) ﴾ [الحاقة : ٤٤-٤٧] ، وعلى ذلك فلو فرض أنه هو الله كما يقول غلاة الصوفية فهل يجوز أن يعذب الله نفسه ؟ ..

لا يخفى أن الأنبياء لا يعرفون عن النبي ﷺ إلا أنه نبي صالح وأخ صالح ولم يعرفوا شيئاً يسمى الحقيقة المحمدية فهذا آدم عليه السلام يقول له : « مَرْحَبًا بِالنَّبِيِّ الصَّالِحِ وَالابْنِ الصَّالِحِ » ^(١) ، وقد قطع النبي ﷺ الأمر فى بيان عبوديته بنهيهِ البالغ عن إطرأته فقال : « لَا تَطْرُونِي كَمَا أَطْرَتِ النَّصَارَى ابْنَ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ ، فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ » ^(٢) .

فقد بين فى طيات هذا النهى أنه عبد وليس برب ، وأنه رسول وليس بكاذب ، وهذا رد جامع على الذين غلوا فيه وعلى الذين كفروا به . وهو ﷺ ليس له من تصريف الأمور شيء كما هو ثابت من قول الله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٨] ، وقد نزلت هذه الآية بسبب ما استبعده النبي ﷺ من هداية الذين كسروا رباعيته وشجوا رأسه : فجعل يسלט الدم عنه ويقول : « كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجَوْا نَبِيَهُمْ ، وَكَسَرُوا رَبَاعِيَتَهُ ، وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلٍ : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ » ^(٣) .

(١) متفق عليه : البخارى فى أحاديث الأنبياء (٣٢١٣) .

(٢) رواه البخارى فى أحاديث الأنبياء (٣٢٦١) وأحمد فى المسند (١٥٥) والدارمى فى الرقاق (٢٧٨٤) .

(٣) متفق عليه : رواه مسلم فى السير (١٧٩١) .

وفي الآية تقريب للأمر ، وأن هداية الخلق ليست بيد النبي ﷺ إنما هي بيد الله تعالى وحده ، وقد ثبت ذلك بتوبة هؤلاء الذين كان يستبعد النبي ﷺ توبتهم وهدايتهم .

ومن الصوفية من يقول إن نوره ﷺ فاض على جميع الأنبياء والأولياء ، وأنه يعلم القرآن قبل نزوله بل هو الذي أنزله على نفسه .

ومن القائلين بذلك ابن عربي فهو يقول : فكل نبي من لدن آدم إلى آخر نبي ما منهم أحد يأخذ النبوة إلا من مشكاة خاتم النبيين ، وإن تأخر وجود طينته فإنه بحقيقته موجود ، وهو قوله : كنت نبياً وآدم بين الماء والطين . (انتهى) .
والحلاج أيضاً قال بمثل ذلك ، قال : أنوار النبوة من نوره برزت وأنوارهم من نوره ظهرت . (الطواسين . ص ١١) .

وتبعهم على ذلك أحمد التيجاني شيخ الطريقة التيجانية فما نقله عنه صاحب الرماح (٥ / ٢) حيث يقول : اعلم أن الفيوض التي تفيض من ذات سيد الوجود ﷺ تتلقاها ذوات الأنبياء ، تتلقاها ذاتياً ، ومنها تتفرق على جميع الخلائق من نشأة العالم إلى النفخ في الصور . (انتهى) .

وهذا كذب مفترى فالنبي ﷺ لم يكن يعرف جميع الأنبياء الذين قبله ، فكيف يكون ممدأ لهم ؟ قال تعالى : ﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾ [النساء : ١٦٤] .

يقول الشيخ محمد الهلالي في الهداية الهادية : وإذا لم يثبت أن النبي ﷺ كان يعرف جميع الأنبياء ، فكيف يكون واسطة في نبوتهم ، وهو لا يعرفهم . (انتهى) .

ويقول غلاة الصوفية إن جبريل عليه السلام سأل النبي ﷺ كيف تعجل بالقرآن قبل أن أتله عليك ؟ فأجابه النبي قائلًا : ارفع السترة مرة حين يلقي إليك

الوحي ، ففعل جبريل فرأى محمداً هو الذى يوحى إليه ، فصاح مُسَبِّحاً : منك وإليك يا محمد ! .

قلت : كيف ذلك ؟ وقد فوجئ النبي ﷺ بالنبوة ثم بالرسالة ، بعد أن لم يكن يعلم نبوة ولا رسالة ؟ ، وقد صرح تصريحاً بليغاً أنه لم يكن يعلم القرآن من قبل ، حتى أنزله الله تعالى عليه ، قال تعالى : ﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [١٦] يونس : ١٦ ، وقال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّن أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾ [الشورى : ٥٢] ، بل ولم يكن النبي ﷺ لديه القدرة على استدعاء جبريل عليه السلام ؟ وقد عرض عليه أن يزوره كثيراً فبين له أن ذلك لا يكون إلا بأمر الله تعالى لا بأمره ، وهذا واضح فى حديث ابن عباس - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ قال : « يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا ؟ فنزلت : ﴿ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ [مريم ٦٤] . (١) .

أما قول ابن عربى : اعلم أن رسول الله أعطى القرآن مجملاً قبل جبريل من غير تفصيل الآيات والصور ، فقليل له : لا تعجل بالقرآن الذى عندك قبل جبريل فتلقيه على الأمة مجملاً فلا يفهمه أحد منك لعدم تفصيله . (انظر الكبريت الأحمر على هامش اليواقيت ص ٦) .

يؤول بذلك قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِن قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه : ١١٤] ، وقوله تعالى : ﴿ لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ [١٦] إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ [١٧] ﴿ [القيامة : ١٦ ، ١٧] .

(١) متفق عليه : البخارى بدء الوحي (٥) .

فهذا تأويل باطل ألقاه الشيطان في كلامه ، أما التفسير الصحيح الوارد في تلك الآيات ففيه أن النبي ﷺ كان يحرك شفثيه بالقراءة ليدرك حفظ القرآن خلف جبريل عليه السلام وهو يلقيه إليه ويبلغه ، فنهاه الله تعالى عن ذلك ، وتعهد له بحفظه في صدره ، وجمعه له دون تعب أو جهد . روى البخارى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - رضى الله عنهما - فى قوله تعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ ﴾ ، قال : كان النبي ﷺ يعالج من التنزيل شدة وكان يحرك شفثيه ، فقال لى ابن عباس فأنا أحركهما لك كما كان رسول الله ﷺ يحركهما ، فقال سعيد أن أحركها كما كان ابن عباس يحركهما ، فحرك شفثيه فأنزل الله عز وجل : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (١٦) **إِنْ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ** (١٧) [القيامة : ١٦ ، ١٧] ، قال : جمعه فى صدرك ثم تقرأه ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ (١٨) [القيامة : ١٨] ، قال : فاستمع له وأنصت ثم إن علينا أن تقرأه ، قال : فكان رسول الله ﷺ إذا أتاه جبريل عليه السلام استمع ، فإذا انطلق جبريل قرأه النبي ﷺ كما أقرأه » (١)

ومن الصوفية من يقول إن الله تعالى خلق أول ما خلق نور محمد ﷺ واعتمد الصوفية على آثار موضوعة مثل : أول ما خلق الله نورى (قال السيوطى فى الحاوى ٣٢٥/١ ليس له إسناد يعتمد عليه) وقالوا إنه قال : كنت نبياً وآدم بين الطين والماء (قال السخاوى فى المقاصد الحسنة : لم أقف عليه) انتهى . وقالوا إنه قال : كنت أول النبيين فى الخلق وآخرهم فى البعث (قال الألبانى فى السلسلة الضعيفة برقم (٦٦١) : موضوع وله علتان الأولى عنعنة الحسن ، والثانية سعيد بن بشير قال الحافظ : ضعيف) (انتهى)

والصحيح أن أول مخلوق الماء ثم العرش ثم القلم ، وهو أول لما جاء بعده ،

(١) متفق عليه : البخارى بدء الروحى (٥) .

وفى الصحيح أنه قال : « كان الله ولم يكن شيء قبله ، وكان عرشه على الماء وكتب فى الذكر كل شيء وخلق السموات والأرض » ^(١) .

قال ابن حجر - رحمه الله تعالى - فى الفتح (٣٣٢/٦) : معناه أنه خلق الماء سابقاً ، ثم خلق العرش على الماء ، وقد وقع فى قصة نافع الحميرى بلفظ : « كان عرشه على الماء ثم خلق القلم فقال : اكتب ما هو كائن ، ثم خلق السموات والأرض ، وما فيهن » ، فصرح بترتيب المخلوقات بعد الماء والعرش . (انتهى) .

وأكثر جهلة الصوفية الذين لم يفهموا معتقد وحدة الوجود يظنون أن الله تعالى خلق الخلق جميعاً والوجود كله لأجل محمد ﷺ ، ويزعمون أن الله تعالى قال لنبيه : « لولاك ما خلقت الأفلاك » وهو حديث باطل موضوع كما بين أهل العلم ، والله تعالى ما خلق الخلق إلا لعبادته وتوحيده ، ولم يقل إنه خلق الخلق من أجل محمد ﷺ قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات ٦٢] ، وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق : ١٢] .

ولما صادف أن جاء كسوف الشمس عند موت إبراهيم بن النبى ﷺ وظن الناس أنها كُسِفَتْ لموته قال النبى ﷺ : « إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يُخَسَفَانِ لموت أحد ولا لحياته » ^(٢) ، وإنما يخوف الله بهما من يشاء من عباده ، لا كما يظن بعض الناس أنهما خلقا تكريماً لأجله ، أو أن ما يلحق بهما من تغير تعظيماً أو مهابة له ، بل الجميع خلق لله رب العالمين .

(١) رواه البخارى فى كتاب التوحيد (٦٩٨٢) وبدء الخلق (٣٠٢٠) وأحمد فى المسند (١٩٣٧٥) .

(٢) متفق عليه : انظر صحيح مسلم فى كتاب الكسوف (٩٠١) .

الغلو في الصالحين :

أصل الغلو في كل شيء هو : مجاوزة حده الذي هو حده ، إما بالتساهل وإما بالتشدد ، وإما بالثناء وإما بالذم ، ومقصود الشيطان بعيد عن صراط الله المستقيم ، والصراط المستقيم هو الإسلام وهو القصد الحسن ، وهو الوسط بين التشدد والتساهل .

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] .

وأعظم الغلو في الأولياء تسويتهم بالله رب العالمين ، إما في المحبة وإما في التعظيم ، ومنهم من يرفع الولي إلى درجة العالم بالأسرار ، المتصرف في الأكوان استقلالاً أو واسطة .

زعم ابن الملقن في (طبقات الأولياء ص ٩٨ ، ٩٩) عن أحمد الرفاعي أن رجلاً قال له : ما صفة الرجل المتمكن ؟ فقال : أن يعطى التصريف العام في جميع اخلايق ، وعلامته أن يقول لبقايا هذه الأسماك قومي فاسمى فتقوم وتسعى . (انتهى) .

وهذا شرك عظيم ، وجهلة الصوفية يفرحون بذلك ، وهذا يؤول بالمريد إلى أن يخاف من الشيخ الممدوح ويحذر من غضبه كما يحذر المؤمنون من غضب الله تعالى ، أو يحبه ويطيعه بلا قيد ولا شرط كما يحب المؤمنون الله تعالى ويطيعونه ؛ وحين ذلك قد يغتر الشيخ المغلو فيه بنفسه ، ويصدق أنه كذلك فيتعالى ويطغى على المريدين ، ويستعبد لهم لنفسه من دون الله رب العالمين .

وقد كان قوم نوح أول من فتحوا باب الغلو في الصالحين ، حتى عبدوهم من دون الله تعالى ، وكانت بداية هذا الأمر في صنع التماثيل تذكيراً بالخير ، حتى إذا هلك أولئك الذاكرون للخير جاءت الشياطين إلى

أبنائهم وأخبرتهم أن آباءهم كانوا يعبدون تلك التماثيل ؛ لتقريبهم إلى الله تعالى فعبدوها من دون الله تعالى ، وهكذا ورثوها جيلاً بعد جيل حتى ورثها كفار قريش ، ثم ورثها الصوفية في صورة القبور والمشاهد .

قال القرطبي في التفسير : إنما صور أوائلهم الصور ليتأسوا بهم ويتذكروا أعمالهم الصالحة ؛ فيجتهدوا كاجتهادهم ، ويعبدوا الله عند قبورهم ثم خلف من بعدهم خلفٌ جهلوا مرادهم فوسوس لهم الشيطان أن أسلافهم كانوا يعبدون هذه الصور ويعظمونها . (انظر فتح الجيد ص ١٨٢) .

ودين الصوفية قائم على تقديس الشيوخ والغلو فيهم ، ورفعهم فوق المنزلة التي وضعهم الله تعالى فيها ، فهذا الشيخ الأمامي الجاهل جعلوه قطباً يرفع الطير والإنسان والحيتان والحيوان ، وهذا الولي المجذوب جعلوه علماً ربانياً وهيكلًا صمدانياً .

ولقد قالوا وأنشدوا في مدح رسول الله ﷺ ما هو منه برئ ، ومن ذلك ما قاله البوصيري في برده إذ جعله منازعاً لله تعالى في ربوبيته وألوهيته فقال :
يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حلول الحادث العمم
وقد نهى النبي ﷺ عن هذا الغلو في حقه وحذر منه أصحابه فكيف بغيره ؟ فقال : « لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم ، فإنما أنا عبده فقولوا عبد الله ورسوله »^(١)

(١) رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٣٢٦١) وأحمد في المسند (١٥٥) والدارمي في الرقاق (٢٧٨٤) .

فقد حذر أن يرفع فوق المنزلة التي وضعه الله تعالى فيها ، وهى منزلة العبودية : فهى أشرف مقامات القرب من الله تعالى ، أما الغلو فهو : حال مذموم ، وهو باب عظيم من أبواب الهلاك يؤول بالمرء إلى البدع التعبدية ، أو البدع الاعتقادية ، أو يحمل المرء إلى الأمن من مكر الله تعالى ، اعتماد على شفاعة المغلو فيه وجاهه ، وهذا يفضى فى النهاية إلى كفر بنى آدم وخروجهم عن صراط الله المستقيم .

ومن الغلو فى الصالحين تفضيل الأولياء على الأنبياء :

لقد تطور معتقد الغلو عند الصوفية درجة درجة ، حتى وصل إلى منحى خطير يخرج عن حقيقة الدين وجلاله ، فقد زعموا أن الأولياء محفوظون كما أن الأنبياء معصومون .

يقول القشيري : من شرط الولي أن يكون محفوظاً كما من شرط النبي أن يكون معصوماً « انتهى » . والمعنيان ينتهيان إلى مقصود واحد ، ألا وهو رفع مكانة الأولياء إلى الأنبياء فى فضيلة العصمة .

يقول الشيخ تقي الدين الهلالي - رحمه الله - فى الهدية الهادية (ص/٤٤) : لقد أخطأ القشيري خطأ فاحشاً فى هذا ، ولا فرق فى المعنى بين قولنا محفوظ وقولنا معصوم ، فقد أراد أن يثبت العصمة فأبدل لفظاً بلفظ ، والعبرة ليست بالألفاظ ، وإنما هى بالمعاني ، ولو قال : إن المؤمن فى وقت ارتكابه المعصية ينقص إيمانه ، وتنقص ولايته لله ، لأن ولاية العبد لله تكون على قدر إيمانه وتقواه لأصاب ، ثم قال : وخلاصة القول أن كل مؤمن ولي لله ، وكل كافر عدو لله ، ومن لم يكن ولياً لله فهو عدو الله . (انتهى) .

ثم زعم ابن عربى الحاتمي أن مقام الأنبياء دون مقام الأولياء ، وأن الولاية أعظم من النبوة وقال :

مقام النبوة في برزخ فويق الرسول ودون الولي
وهذا والذي قبله ضلال مبين وإلحاد ساقط ، ورثه ابن عربي وأمثاله من
مخلفات الفلاسفة ، الذين يجعلون الفيلسوف أعلى من النبي ، ويقولون : إن
النبي معلم للعوام والفلاسفة معلمون للأذكاء .

قال ابن تيمية في (الفتاوى ١٧٢/٤) : فهذا كما ترى في حال هذا
الرجل ، وتعظيم بعض المتأخرين له ، وصرح الغزالي بأن قتل من ادعى أن رتبة
الولاية أعلى من رتبة النبوة أحب إليه من قتل مائة كافر ، لأن ضرر هذا في
الدين أعظم . (انتهى) .

ويشترك الشيعة مع غلاة الصوفية والفلاسفة في نفس المعتقد إذ يقولون :
« إن الأولياء أرفع مكاناً من الأنبياء » ، فالجميع فرحوا بما عندهم من العلم
واشركو في مقولة : « خضنا بحراً وقف الأنبياء بساحلة » .

وقد صرح الخميني بما هو أشد من ذلك فقد زعم أن للأولياء ولاية
تكوينية على كل ذرات الكون .

فقال في كتاب الحكومة الإسلامية (ص ٥٢) : إن للأئمة مقاماً
محموداً ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع
ذرات الكون .

وقال : وأن من ضرورات مذهبنا أن لأئمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب
ولا نبي مرسل . « انتهى » .

والشيعة ألأم فرقة على وجه الأرض وأخبث طائفة انتسبت لدين فقد كفروا
صحابة رسول الله ﷺ وعادوا أولياء الله تعالى ، وقذفوا عائشة أم المؤمنين
- رضی الله عنها - والتي نزلت براءتها من فوق سبع سموات ، وقد توعد الله
تعالى من عادى أوليائه بالحرب كما نص على ذلك الحديث ، فالحرب عليهم

قائمة إلى قيام الساعة فهم الذين ينكرون صفات الله تعالى ، وينكرون رؤية الله تعالى في الآخرة ، ويكذبون بالقدر ويقولون بالبذاء والرجعة والتقية وزواج المتعة وتحريف القرآن ويستغيثون بالأموات والغائبين فلا أبقاهم الله ولا نصرهم الله ، فالحذر الحذر من التقريب معهم ، فمن تقرب إليهم فهو مخذول ، ومن نصرهم فهو محروم ؛ فهم حرب على الإسلام وأهله ، أسأل التتار من عاونهم على بغداد فقتلوا منهم ثمانمائة ألف مسلم في شهر ؟ ، وأسأل الصليبيين من عاونهم على الشام وفلسطين ، وأسأل كل أمة رجت الإسلام على منهاج السنة كيف ضل سعيها وخاب أمرها لما تعاونت مع الشيعة الروافض .

من الولي ؟ :

الولي : هو النصير ، والمولى هو الناصر والمحِب ، وميزان الولاية هو : الإيمان والتقوى ، قال تعالى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٦٢) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ (٦٣) [يونس : ٦٢ ، ٦٣] ومن كان هذا شأنه لم يكن له أن يزكى نفسه بزعم الولاية فهذا غرور ، إنما يحتقر نفسه ويزدريها ويمقتها في جنب الله تعالى ، حتى لا يرى لنفسه قبولاً ولا رضا بنظره إلى تقصيره .

قال العلامة العثيمين - رحمه الله تعالى - في شرح كشف الشبهات (ص/ ١٣٦) : وفي دعواه الولاية تركية لنفسه ، وذلك ينافي تقوى الله عز وجل ، فإذا ادعى أنه من أولياء الله فقد زكى نفسه ، وحينئذ يكون واقعاً في معصية ، وفيما نهاه الله عنه ، هذا ينافي التقوى ، فأولياء الله لا يكون أنفسهم بمثل هذه الشهادة ، وإنما هم يؤمنون بالله ويتقونه ، ويقومون بطاعته سبحانه وتعالى على الوجه الأكمل ، ولا يغرون الناس ويخدعونهم بهذه الدعوى ، حتى يضلّوهم عن سبيل الله . (انتهى) .

فإذا كان زعمهم الولاية تزكية للنفس ومعصية لله تعالى فما بالك حين يزعمون أنهم أعظم من الأنبياء ... هذا من التطاول .

يونس بن متى والأولياء :

وقد حذر النبي ﷺ أن يرفع أحد نفسه على نبي الله تعالى يونس بن متى ﷺ ، وإن قدر أنه أخطأ ، فلا يمكن لأحد أن يرتقى إلى منزلته لأنه نبي . روى مسلم وغيره عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال : « ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس » (١) .

قال النووي في (شرح مسلم ١٤٥/٨) : قال العلماء وما جرى ليونس ﷺ لم يحطه من النبوة مثقال ذرة ، وخصَّ يونس بالذكر لما ذكرناه من ذكره في القرآن بما ذكر ، وأما قوله ﷺ : « ما ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس » فالضمير في أنا قيل يعود إلى النبي ﷺ ، وقيل يعود إلى القائل أى لا يقول بعض الجاهلين من المجتهدين في عبادة أو علم أو غير ذلك من الفضائل ، فإنه لو بلغ من الفضائل ما بلغ لم يبلغ درجة النبوة ، ويؤيد هذا التأويل الرواية التي قبله وهي قوله ﷺ : « لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى » والله أعلم . (انتهى) .

فانظر إلى التطاول الذي يغشى غلاة الصوفية في رفع أوليائهم على الأنبياء بهذه الحجج الواهية وتلك المجاهدات الخاوية ، بينما تجدد النبي ﷺ وهو سيد البشر يتواضع مع نبي الله يونس ﷺ حتى يكون ذلك حجة على كل عبد ألا يرفع نفسه على مقام الأنبياء وإن بلغ من العبادة ما بلغ .

فالتواضع خصلة شريفة بين عوام المؤمنين فكيف مع مقام النبيين ، وإن

(١) متفق عليه : رواه مسلم في كتاب الفضائل (٢٣٧٦) .

قُدِّرَ أن أصاب نبيٌّ ذنباً فإن مقامه أعلى وأرفع من كل ولي ، مهما كانت عبادته ومجاهداته وهجرانه للذنوب ، وذلك لأن الله تعالى يتوب عليه ويغفره ، وهو لا يبقى على ذنبه ولا يصبر عليه .

قال المباركفوري في (التحفة ٤٦٢/١) : وخصَّ يونس بالذكر لما يخشى على من سمع قصته أن يقع في نفسه تنقيص له فبالغ في ذكر فضله لسد هذه الذريعة . (انتهى) .

الصدِّيقُ أعظم الأولياء على الإطلاق :

روى أبو داود عن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال : كنا نقول ورسول الله ﷺ حى « أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضى الله عنهم أجمعين » (١) .

فالصدِّيقُ أبو بكر أعظم الأولياء على الإطلاق ، لا يسبقه أحد من الأمم غير الأنبياء صلوات الله عليهم ، لا يسبقه الحكيم الترمذى ولا ابن عربى ولا التيجانى ولا غيرهم ، وهو مع ذلك لم يقل إنه موضع اللبنة الفضية ، ولا اللبنة الذهبية .

ولم يقل إنه خاتم الأولياء ، ولم يقل إنه المحدث المعصوم أو الملهم المحفوظ ، ولا أنه يسعه الخروج على شريعة محمد كما وسع الخضر الخروج على شريعة موسى كما يقولون بل إنه كان يقول : أى أرض تقلنى وأى سماء تظلمنى إذا قلتُ فى كتاب الله تعالى بلا علم !! ولم يقل إن رجلى على رقبة كل ولي من لدن آدم حتى النفخ فى الصور ، كما قال التيجانى ، بل إنه كان إذا مدحه إنسان بكى ، وقال قولته الشهيرة : اللهم إنك أعلم بنفسى من نفسى ، وأنا أعلم بنفسى من غيرى ، اللهم لا تؤاخذنى بما يقولون ، واغفر

(١) رواه البخارى فى المناقب وأحمدى المسند وهذه رواية أبى داود فى السنة (٤٦٢٨) .

لى ما لا يعلمون ، واجعلنى خيراً مما يظنون » . (انتهى) .

بقاء مقام الولاية فى المؤمنين إلى قيام ساعتهم :

لا يُعرفُ شىء فى الكتاب ولا فى السنة يسمى خاتم الأولياء ، فالأولياء باقون إلى يوم القيامة ، حتى تنتهى ساعتهم ، وآخرهم هو آخر من يموت منهم ، ولا يشترط أن يكون أفضلهم ، وليس هناك نص على ذلك كما بين أهل العلم .
 روى مسلم عن ثوبان قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتى أمر الله وهم كذلك »
 وليس فى حديث قتيبة وهم كذلك ^(١) .



(١) متفق عليه : رواه مسلم فى الإمامة (١٩٢٠) وعند الترمذى : « حتى تقوم الساعة » ، ورواه الترمذى فى الفتن (٢١٩٢) انظر صحيح الترمذى (٢٣٤٤ ، ٢٣٠١) .

التشفع بالأموات

الشفاعة : نوع من التوسط بالكلام المحبوب إلى المتشفع لديه لينال به الشافع للمشفوع له أمراً مرغوباً ، أو يكشف به عنه أمراً مكروهاً .

والشفع في اللغة خلاف الوتر وهو الزوج ، وقد أجمع أهل السنة على أن الشفاعة يوم القيامة حق لا ريب فيه ، خاصة شفاعة النبي ﷺ لأهل الكبائر من أمته ، وذلك خلافاً للمشركين واليهود والنصارى ، الذين يجعلونها كشفاعات الناس فيما بينهم في الدنيا ، وخلافاً للمعتزلة والخوارج وغيرهم من أهل البدع والضلال ، الذين ينكرون شفاعة النبي ﷺ في العصاة من أمته الذين كتب لهم النار أن يخرجوا منها ، ومن الأدلة على ثبوت الشفاعة في القرآن قوله تعالى : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، وقال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ [طه : ١٠٩] ، وقال تعالى : ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴾ [النجم : ٢٦] ، وفي الصحيح عن أنس عن النبي ﷺ قال : « كل نبي سأل سؤلاً أو قال : لكل نبي دعوة قد دعا بها فاستجيب ، فجعلت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة » ^(١) . قال أبو بكر الإسماعيلي في (اعتقاد أئمة الحديث ص ٦٨) ، يقولون : إن الله يخرج من النار قوماً من أهل التوحيد بشفاعة الشافعين ، وأن الشفاعة حق ، والحوض حق ، والمعاد حق ، والحساب حق . (انتهى) .

والشفاعة في الآخرة ليست كشفاعات الناس في الدنيا ، لما بينهم من

(١) متفق عليه : رواه البخارى في الدعوات (٥٩٤٦) .

مصالح أو حوائج أو محبة أو قوة متسلطة ، كما يظن بعض الصوفية والمشركون واليهود والنصارى ، فليس لله تعالى شريك فى ملكه يكرهه على فعل شيء أو ترك شيء ، وليس لأحد حق على الله تعالى إلا ما أوجبه الله تعالى على نفسه ، إنما الشفاعة فى الآخرة - بإذن الله تعالى ورضاه - بحد معلوم ، يحد الله تعالى لمن يشفع ، فلا يستطيع أحد أن يتعدى ما حد له الله تعالى .

والشفاعة من قدر الله تعالى ، وهى لا تبطل حقاً ولا تحق باطلاً ، ينظمها الله تعالى بعلم وحكمة ، فالله تعالى يريد المغفرة للعبد قدراً ، ولكنه يجعل لها سبباً شرعياً تنال به ، فيغفر لصاحبها ويترضى عنه ، ثم يظهر كرامة الشافع وعلو منزلته ، فالله تعالى قادر على أن يدخل الناس الجنة ويجرمهم من النار بلا شفاعة .

الشفاعة المنفية : شفاعة الكفار والأصنام :

وهذه شفاعة شركية منفية لا وجود لها ، ومكمن الضلال فيها أمران :

الأول : فى مجرد اتخاذ الشفعاء من دون الله تعالى .

الثانى : فى عبادة الشفعاء من دون الله تعالى .

أما المقصد الأول :

فإن مجرد تسمية فلان شافعاً من دون الله أو بغير إذن من الله تعالى يعتبر نوعاً من الشرك ، ونقضاً فى ربوبية الله تعالى وصفاته ، لأن معناه أن الله تعالى لا يعلم ولا يقدر ولا يتصرف ولا يسمع ولا يستجيب ولا يتحنن على خلقه إلا بالشفيع ، وهذا هو عين الشرك ، فالله تعالى واحد أحد فرد وتر صمد لا يشفعه أحد ، فالأمر كله له ، والخلق كله له ، ولا يكون شيء إلا بإذنه ، أما البشر مع البشر فهذا يجوز فيما بينهم ، فإن الشافع بين المخلوقين يشفع للمطالب وللطلب حتى يصير فاعلاً للمطلوب ، وذلك لحاجة أو محبة أو لخوف ، وهذا لا يجوز مع الله تعالى إلا إذا كان الشافع شريكاً فى الملك ، والله تعالى لا شريك له ولا

معاون له ولا وزير له ، قال تعالى : ﴿ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ شُفَعَاءَ قُلْ أَوْ لَوْ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ (٤٣) قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٤٤) ﴾ [الزمر : ٤٣] .

فالأَسباب التي يقع من أجلها الشُّرك أن يكونوا مالِكين لشيء من الملك أو الأمر ، أو لهم نصيب في شيء ، أو يكونوا وزراء أو معاونين ، أو لهم إذن من الله تعالى بالشفاعة ، وهذه كلها ليست لهم مع الله تعالى ، فكيف مع عدم وجودها يكونون شفعاء ؟ .

إن هذه الأصنام لم تدفع عمن تشفعَ بها من قبل بأس الله تعالى ونقمته ، فكيف يتخذونها للشفاعة ، قال تعالى : ﴿ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٢٨) ﴾ [الأحقاف : ٢٨] ، فهذا من أعظم الأدلة الحسية أن هؤلاء ليسوا شفعاء عند الله تعالى .

أما المقصد الثاني :

فهو في عبادتهم هؤلاء الشفعاء بالخوف والمحبة والرجاء وتقديم الذبائح والنذور والقرايين ، ظانين أن ذلك سبب ينال به الشفاعة عند الله تعالى ، وهذا غير صحيح ، فلم يأمر الله تعالى بعبادتهم ، ولم يجعل عبادتهم سبباً لنيل الشفاعة عنده .

قال تعالى : ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَنْتَبِئُوكَ اللَّهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (١٨) ﴾ [يونس : ١٨] ، فنفي الشفاعة عن هؤلاء يستلزم بالقطع نفى استحقاقهم العبادة ، قال سبحانه : ﴿ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾ [يونس : ٣] .

٧ شفاعة الأموات

طلب الشفاعة والدعاء من الأموات شرك أكبر

يزعم الصوفية أن الأموات من الأقطاب والنجباء يشفعون لهم عند الله تعالى ، ويقولون إن أولياءهم في ابتغال ودعاء دائم إلى الله تعالى ، كى يرفع عنهم الكربات ، ويجلب لهم الخيرات ؛ بسبب ما بينهم من العهود والمواثيق ، ولذلك فهم يتوجهون إليهم ويسألونهم الشفاعة والدعاء .

يقول الشيخ محمد زكى إبراهيم - من أئمة التصوف فى مصر - فى كتابه أبجدية التصوف الإسلامى بعض ما له وما عليه (ص ٤٩) : هذا وإن كان يطلب المدد من شيخ موفٍ ، فهو يطلب من روحه التى يعتقد أنها تحيا برزخياً فى مقام القرب من الحق ، أن تتوجه شفاعة إلى الله فى شأنه بما يهمه ، فالأرواح فى عالمها تحيا حياة غير مقيدة بحدود زمان أو مكان ، فالقيود والحدود نتيجة الحياة البشرية ، وأما الأرواح فهى فى عالم الانطلاق . (انتهى) .

وهذا هو الذى يبرر به الصوفية طلب الشفاعة من الأموات ، وهو فى الحقيقة عدول عن نداء الله تعالى إلى نداء الأموات ، وصرف وجوه الناس عن التعلق بالله تعالى إلى التعلق بالأموات ، وهذا من أعظم الشرك : ففى اتخاذ الوسائط تسوية لله تعالى بخلقه ، أى بهؤلاء الذين هم فى حاجة إلى من يرشدهم إلى الحق والصواب ، ويقرب لهم الأمور ، ويحننهم على المضطرين والمحتاجين ، والله تعالى غنى عن هؤلاء جميعاً ، وهذه الآية تنفى ذلك قال تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دُعَاةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴾ (البقرة : ١٨٦) . فأين هى شفاعة الأموات ؟ ، وأين هى أرواحهم المطلقة ؟ .

لم يثبت في الكتاب ولا في السنة أن الله تعالى أذن في ذلك لأحد ، أو أن الرسول ﷺ أرشد إليه ، أو أن الصحابة فعلوا ذلك من بعده .

وأهل السنة ينكرون على الصوفية وعباد القبور طلب الشفاعة والدعاء من الأموات والملائكة والغائبين ، ويرون أن مجرد الطلب من غير الله تعالى عبادة شركية ، ليس عليها دليل من الكتاب والسنة الصحيحة . فقد أمرنا الله تعالى بإخلاص العبادة له وحده ، ونهانا عن دعاء الأموات والغائبين ؛ لأنه شرك في العبادة والطاعة ، والله تعالى لا يقبل غير التوحيد ، قال تعالى : ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ﴾ [الزمر : ٣] ، فلماذا لا يتوجه هؤلاء إلى الله تعالى مباشرة ، يسألونه شفاعة النبي ﷺ إلا أن قلوبهم جُبِلَتْ على ممارسة الشرك والميل له ، والنفور من التوحيد والموحدين .

وكل طلب أو نداء للأموات أو الغائبين يرجى منه جلب منفعة أو دفع مضرة فهو عبادة لهم وتعلق بهم ، وهذا التعلق وهذا الدعاء من جنس دعاء المسألة الذي بينه القرآن في قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ﴾ [البقرة : ١٨٦] ، وقوله تعالى : ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٥] ، ومن دعا غير الله تعالى دعاء ذكر أو دعاء مسألة فقد وقع في الشرك الأكبر ؛ لأنه فعل ما ينافي الإخلاص في العبادة التي لا تكون إلا لله تعالى ، وإن هذا المدعو من دون الله تعالى ميتاً كان أو غائباً لن يسمع دعاء من دعاء في جلب منفعة أو في دفع مضرة ، ولن يستجيب له في ذلك أبداً ، وذلك لأن هؤلاء الأموات عباد مسخرون في تدبير الله تعالى لهم .

قال تعالى : ﴿ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشْرِكَكُمْ وَلَا يَبْنِيكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ [فاطر : ١٤] ،

فمن دعاهم فقد بالغ في الضلال وتفنن في الشرك والطغيان .
 وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٩٤) ﴿ [الأعراف : ١٩٤] .
 وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ (٥) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿ [الأحقاف : ٥ ، ٦] .

يقول الشيخ العثيمين - رحمه الله تعالى - (في شرح كشف الشبهات ص ٧١) : ثم إن هذا المشرك المشبه ليس يريد رسول الله ﷺ أن يشفع له ولو كان يريد ذلك لقال : اللهم شفّع في نبيك محمد ﷺ ، ولكنه يدعو الرسول مباشرة ، ودعاء غير الله شرك أكبر مخرج من الملة ، فكيف يريد هذا الرجل الذي يدعو مع الله غيره أن يشفع له أحد عند الله سبحانه وتعالى ؟ . (انتهى) .
 وقد بين ابن تيمية - رحمه الله تعالى - أن طلب الدعاء من الأموات والغائبين من أعظم الشرك الذي نهى الله تعالى عنه ، وأوجب على فاعله الخلود في النار . وهذا خلافاً لمن ظن أنه دون ذلك من بعض المعاصرين .

فقال في (الفتاوى ١٥٨/١) : وقد يخاطبون الميت عند قبره : سَلِّ لِي ربك ، أو يخاطبون الحي وهو غائب ، كما يخاطبونه لو كان حاضراً حياً ، وينشدون قصائد ، يقول أحدهم فيها : يا سيد فلان أنا في حسبك ، أنا في جورك ، اشفع لي إلى الله ، سَلِّ الله لنا أن ينصرنا على عدونا ، سَلِّ الله أن يكشف عنا هذه الشدة ، أشكو إليك كذا وكذا ، فسَلِّ الله أن يكشف هذه الكربة ، أو يقول أحدهم : سَلِّ الله أن يغفر لي . ومنهم من يتأول قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ (٦٤) [النساء : ٦٤] ويقولون : إذا طلبنا منه

الاستغفار بعد موته كنا بمنزلة الذين طلبوا الاستغفار من الصحابة ، ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر المسلمين ، فإن أحداً منهم لم يطلب من النبي ﷺ بعد موته أن يشفع له ولا سأل شيئاً ، ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين في كتبهم ، وإنما ذكر ذلك من ذكره من متأخري الفقهاء وحكوا حكاية مكذوبة على مالك رحمته الله سيأتى ذكرها وبسط الكلام عليها إن شاء الله تعالى . فهذه الأنواع من خطاب الملائكة والأنبياء والصالحين بعد موتهم عند قبورهم وفي مغيبهم ، وخطاب تماثيلهم هو من أعظم أنواع الشرك الموجود في المشركين من غير أهل الكتاب ، وفي مبتدعة أهل الكتاب والسنة الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى ، قال الله تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى : ٢١] .

فإن دعاء الملائكة والأنبياء بعد موتهم وفي مغيبهم وسؤالهم والاستغاثة بهم ، والاستشفاع بهم في هذه الحال ، ونصب تماثيلهم بمعنى طلب الشفاعة منهم هو من الدين الذي لم يشرعه الله ، ولا ابتعث به رسولا ، ولا أنزل به كتاباً ، وليس هو واجباً ولا مستحباً باتفاق المسلمين ، ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، ولا أمر به إمام من أئمة المسلمين ، وإن كان ذلك مما يفعله كثير من الناس ممن له عبادة وزهد ، ويذكرون فيه حكايات ومنامات ، فهذا كله من الشيطان . (انتهى) .

الرد على قولهم: النبي ﷺ أعطى الشفاعة وأنا أطلبها ممن أعطاه الله ؟ :

أجاب على هذا السؤال شيخ الإسلام العلامة المجدد محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - في (كشف الشبهات) فقال : فالجواب : أن الله أعطاه الشفاعة ونهاك عن ذلك فقال : ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (١٨) [الجن : ١٨] فإذا كنت تدعو الله أن يشفع نبيه فيك

فَأَطَعَهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (١٨) ، وَأَيْضًا فَإِنَّ الشَّفَاعَةَ أُعْطِيَهَا غَيْرُ النَّبِيِّ ﷺ فَصَحَّ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ يَشْفَعُونَ ، وَالْأَوْلِيَاءُ يَشْفَعُونَ ، وَالْأَفْرَاطُ يَشْفَعُونَ ، أَتَقُولُ إِنَّ اللَّهَ أَعْطَاهُمُ الشَّفَاعَةَ فَأُطْلِبُهَا مِنْهُمْ ؟ فَإِنْ قُلْتَ هَذَا ، رَجَعْتَ إِلَى عِبَادَةِ الصَّالِحِينَ ، الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ ، وَإِنْ قُلْتَ لَا ، بَطَلَ قَوْلُكَ : أَعْطَاهُ الشَّفَاعَةَ وَأَنَا أُطْلِبُهَا مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ . (شرح كشف الشبهات للعثيمين ص ٧٠) .

وقال العلامة العثيمين في (شرك كشف الشبهات ص ٧٠ ، ٧١) :
 فَإِنْ قَالَ أَيْ الْمَشْرِكُ الَّذِي يَدْعُو رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ اللَّهَ أَعْطَى مُحَمَّدًا ﷺ الشَّفَاعَةَ فَأَنَا أُطْلِبُهَا مِنْهُ . **فالجواب : من ثلاثة أوجه :**

الأول : أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاهُ الشَّفَاعَةَ وَنَهَاكَ أَنْ تُشْرَكَ بِهِ فِي دَعَائِهِ فَقَالَ : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ (١٨) ﴿ [الجن : ١٨] .

الثاني : أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْطَاهُ الشَّفَاعَةَ وَلَكِنَّهُ ﷺ لَا يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ، وَلَا يَشْفَعُ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَاهُ اللَّهُ ، وَمَنْ كَانَ مُشْرِكًا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضِيهِ فَلَا يَأْذَنُ لَهُ أَنْ يَشْفَعَ لَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

الثالث : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَى الشَّفَاعَةَ غَيْرَ مُحَمَّدٍ ﷺ فَاَلْمَلَائِكَةُ يَشْفَعُونَ ، وَالْأَفْرَاطُ يَشْفَعُونَ ، وَالْأَوْلِيَاءُ يَشْفَعُونَ ، فَقُلْ لَهُ : هَلْ تَطْلُبُ الشَّفَاعَةَ مِنْ كُلِّ هَؤُلَاءِ ؟ فَإِنْ قَالَ : لَا . فَقَدْ خَصِمَ ، وَبَطَلَ قَوْلُهُ ، وَإِنْ قَالَ : نَعَمْ . رَجِعْ إِلَى الْقَوْلِ بِعِبَادَةِ الصَّالِحِينَ ، ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْمَشْرِكَ الْمَشْبَهَ لَيْسَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ يَشْفَعَ لَهُ ، وَلَوْ كَانَ يُرِيدُ ذَلِكَ لَقَالَ : االلَّهُمَّ شَفِّعْ فِي نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَلَكِنَّهُ يَدْعُو الرَّسُولَ مُبَاشَرَةً ، وَدَعَاءُ غَيْرِ اللَّهِ شَرْكَ أَكْبَرَ مَخْرَجٍ مِنَ الْمِلَّةِ ، فَكَيْفَ يُرِيدُ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي يَدْعُو مَعَ اللَّهِ غَيْرَهُ أَنْ يَشْفَعَ لَهُ أَحَدٌ عِنْدَ اللَّهِ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى . (انتهى) .

وهنا سؤال مهم :

لماذا كان طلب الدعاء من الأموات من الشرك الأكبر وليس مجرد ذريعة إليه فقط ؟ .

والجواب : أن ذلك يرجع إلى ثلاثة أمور :

[١] أن مجرد طلب الدعاء من الأموات والغائب نداء لغير الله ، وهذا النداء عبادة واستعانة واستغاثة بالميت ، وتلك الاستغاثة تماثل القرابين التي كان يقدمها كفار قريش لآلهتهم ، كالذبح والنذر والاستعاذة وغيرها ، يرجون من ذلك أن يقربوهم إلى الله تعالى زلفى ، كما يرجو طالب الدعاء من الميت والغائب أن يقربه إلى الله زلفى ، وهذا المرجو المدعو مسئول فى الحقيقة لا مسئول به ، كما يظن هؤلاء ، ولو كان مسئولا به لقال الداعى : اللهم إنا نسألك بفلان ، وهناك فرق بين المدعو والمدعو به والمسئول والمسئول به ، وقد كان كفار قريش يسألون آلهتهم مباشرة - كهؤلاء الذين يسألون الأموات - وإن كان يرجون الزلفى بهم إلى الله - كهؤلاء الذين يرجون الزلفى - ولم يجعل ذلك الفعل منهم شركاً أصغر ، بل هو أعظم أنواع الشرك والكفر لقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر : ٣] ، فهذا ليس مجرد سبب كما يظن البعض ، بل هو طلب مباشر من غير الله ، ولو كان مجرد سبب لكان الأصل فيه التوجه إلى الله تعالى وحده ، وكان السبب متضمناً له .

[٢] أن الغائب لا يسمع نداء من يدعوه ، والداعى يعتقد فى طلب الدعاء منه أن يسمعه ، وهذا من اختصاص الله تعالى ، فهذا شرك من جهة الصفات ، ذلك لأن الداعى أعطى صفة السمع المطلق والإجابة بالغيب لغير الله تعالى ، ومن ظن فى غير الله ما هو من اختصاص الله تعالى وحده فهو مشرك شركاً أكبر .

[٣] أيضاً فالميت والغائب لا يقدران على نهى من ناداهما أو استغاث أو سألهما شيئاً ، ولو كان حاضرين لمنعا من وقوع ذلك ، فدل ذلك على أنهما يعجزان عن إجابة دعاء من يدعوهم بالغيب ، ولا ضلال أشد من ذلك ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ [الأحقاف : ٥] .

ومن هنا يتبين خطأ من قال : إن طلب الدعاء من الأموات والغائبين ذريعة إلى الشرك فقط والصحيح أن ذلك الفعل شرك أكبر من جهة ، وذريعة إلى غيره من الشرك الأكبر من جهة أخرى ، فقد يكون الشيء شركاً من وجه ، وشركاً وذريعة إليه معاً من وجه آخر .

وما تقدم من فتوى شيخ الإسلام السابقة كان أجمل ما ذكر عنه في هذا الموضوع إذ جمع جميع أنواع المخاطبات التي توجه إلى الميت سواء التي ذكرت بصيغة الاستغاثة المباشرة أو الاستغاثة لطلب الدعاء ، وجعل ذلك كله من أعظم أنواع الشرك كما تبين .

ويؤيد ذلك ما تقدم ذكره من كلام الشيخ العثيمين والشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمهما الله - .

تنبيه :

وقد أردت أن أنبه على ذلك تحذيراً من النظر إلى المشاكل من فتاوى العلماء بدون بحث أو تحقيق ، أو بدون رد إلى المحكم البين من القواعد الكلية للشريعة كما تقدم ، أو إلى أقوالهم القاطعة المعتمدة ، أو بدون الاعتناء بأقوال أهل العلم الموثوق بهم في فهم النصوص على حقيقتها .

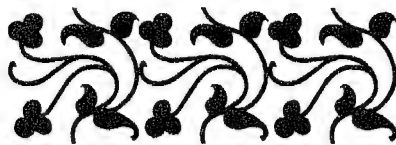
وقد اهتم علماء التوحيد بهذه المسألة ، ولا يمكن التجاوز عن ما انتهوا إليه

إلى غيرهم ، ممن لا يدانيهم في المكانة ، ولا يجوز أيضاً التهوين من المسائل لمجرد اختيار بلا حجة ولا دليل .

وفي هذه المسألة ذم الشيخ محمد عبد الوهاب - رحمه الله تعالى - من زعم أن طلب الداء من الصالحين ليس من الشرك ، وقد علق العلامة العثيمين - رحمه الله تعالى - على قول القائل : أنا لا أشرك بالله ، حاشا وكلا ، ولكن الالتجاء إلى الصالحين ليس بشرك .

فقال العثيمين في شرح كشف الشبهات (ص ٧٣) : إذ قال هذا المشرك : أنا لا أشرك بالله حاشا وكلا ، والالتجاء إلى الصالحين ليس بشرك . فجوابه : أن يقال له أأنت تقرر أن الله حرم الشرك أعظم من تحريم الزنا ، وأن الله لا يغفر ، فما هذا الشرك ؟ فإنه سوف لا يدري ولا يجيب بالصواب مادام يعتقد أن طلب الشفاعة من رسول الله ﷺ ليس بشرك ، فهو دليل على أنه لا يعرف الشرك الذي عظمه الله تعالى وقال فيه : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان : ١٣] (انتهى) .

قلت : فانظر كيف سماه مشركاً . وهذا الإطلاق لا يراد به الأصغر منه ، يوضح ذلك وصفه له بالعظيم ، وانظر كيف جعل الجاهل بهذا الحكم - وهو طلب الدعاء من الأموات - ممن لا يعرف الفرق بين الشرك والتوحيد . أظن الآن قد تبين لك الفارق فانتبه ولا تقف عند حدود الأخطاء أو الشبهات .



شبهات الصوفية في مسألة الشفاعة

أولاً : مسألة السماع :

الأصل في الأموات أنهم لا يسمعون إلا إذا شاء الله تعالى أن يسمعهم سماعاً خاصاً ، وذلك بأن يرد عليهم أرواحهم ، فيسمعون كما فعل الله تعالى بكفار قريش في قلب بدر وناداهم النبي ﷺ قائلاً لهم : « هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ، فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً ، قالوا يارسول الله : تنادى قوماً قد جيّفوا ، قال : ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون أن يجيبوا »^(١) ، قال قتادة : « أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخاً وتصغيراً ونقيمة وحسرة وندماً » (متفق عليه ، البخارى فى المغازى ٣٧٥٧) .

ويستفاد من هذا الحديث أن الصحابة كانوا لا يعتقدون بسماع أموات ، وهذا لا يتأتى لهم إلا بسابق بيان ، وأن ما حدث من سماع هؤلاء المشركين فهو أمر خاص ، وهو كما فسرہ قتادة رحمہ اللہ .

وقد يسخر الله تعالى للأموات من يبلغهم سلام الأحياء كما هو الشأن في النبي ﷺ ، فقد سخر الله تعالى له ملائكة تُبلّغه سلام من يُلقى عليه السلام في أى مكان كان ، كما في الحديث الذى رواه النسائي عن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لله ملائكة سياحين فى الأرض يبلغونى من أمّتى السلام »^(٢) .

فإن قلت كيف يسمع فالجواب : أن الله يسمعه بعد أن يرد عليه روحه كما هو الشأن فيمن يريد الله تعالى أن يسمعهم ، وهو يسمع من يشاء ، وذلك

(١) متفق عليه : رواه مسلم فى كتاب الجنة (٢٨٧٢) والبخارى فى المغازى (٣٨٠٢) وأحمد فى المسند (١٨٣) .

(٢) رواه النسائي فى السهو (١٢٨٢) وأحمد فى المسند (٣٦٥٧) والدارمي (٢٧٧٤) ، انظر صحيح الترمذى (٣٨٥٢) .

لما رواه أحمد وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ما من أحدٍ يُسلم عليَّ إلا ردَّ الله عليَّ رُوحِي حتى أَرُدَّ عليه السلام » (رواه أبو داود في المناسك ٢٠٤١ وأحمد في المسند ١٠٤٣٤ ، صحيح أبي داود ١٧٩٥) .

وإذا ثبت أو قُدِّر أن الميت يسمع مخاطبة الحي كما في قوله ﷺ : « إن الميت إذا وُضع في قبره إنه ليسمعُ خفق نعالهم إذا انصرفوا » ^(١) ، فهذا مقيد بهذا الوقت ، أما زعم الصوفية أن الأموات يسمعون مناجاة الأحياء لهم والمستغيثين بهم فهذا كذب على الله تعالى .

فإن الموتى لا يسمعون هذا الشرك أبداً ، ولا يستجيبون له أبداً ، ولا يعرفون أن هناك أحداً يناديهم أو يتوسل بهم ويستشفع بهم كما يزعم هؤلاء ، وهذه ثلاثة أدلة على ذلك :

١ - قال تعالى : ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ [فاطر : ١٤] .

٢ - وقال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَائُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ وَقَالَ شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ ﴾ [٢٨]

فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ ﴾ [يونس : ٢٩ ، ٢٨] .

٣ - وروى البخارى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : خطب رسول الله ﷺ فقال : « ألا وإنه يُجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصيحابي فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول : كما قال العبد الصالح : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ

(١) متفق عليه : رواه البخارى في الجائز (١٢٧٣) ومسلم في كتاب الجنة (٢٨٧٠) .

فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَقَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧ المائدة : ١١٧﴾ ، فيقال إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم » (١) .

فالآيتان والحديث على أن الأنبياء والصالحين لا يعرفون شيئاً مما أحدثه الناس بعد موتهم ولا يسمعون ، فالآية الأولى تقول : ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ والآية الثانية تقول : ﴿ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لِغَافِلِينَ ﴾ يعنى ما أمرناكم بعبادتنا ودعائنا والله يشهد على ذلك ، وما كنا نعلم أنكم تتوسلون بنا أو تستشفعون بنا أو تستغيثون بنا ، والحديث يؤكد هذا المفهوم فى قوله ﷺ : « إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ » ، ولم يكن هناك مُحدث فى الدين أعظم من دعاء النبى ﷺ بعد موته والاستشفاع به والاستغاثة به وهو فى قبره .

فالشاهد : أن الوحي الذى أخبر أن الأموات يسمعون خفق النعال هو الذى أخبر أنهم لا يسمعون استغاثة المستغيثين ولا نداءهم ، وذلك حتى يلجأ العباد إلى الله تعالى وحده ، ولا يلجأون إلى غيره .

وقد بين النبى ﷺ فى حديث القلب أن الموتى لا يستجيبون فقال : « وَلَكِنْهُمْ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يُجِيبُوا » فالمت سواء سمع أم لم يسمع ، فإن ذلك لا يترتب عليه شيء ، فلا هو يأتمر ولا ينتهى ولا يمتثل ولا يستجيب لمن يدعوه ، فالطلب منهم لا قيمة له ، والناس يقولون عمن يسمع ولا يأتمر ولا ينتهى :

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادى
فما فائدة النداء وهو على كل حال لا يجدى ولا يفيد ، فى الحقيقة إنه نوع من الجنون .

(١) متفق عليه : رواه البخارى فى تفسير القرآن (٤٣٤٩) ومسلم فى كتاب الجنة (٢٨٦٠) .

الشبهة الثانية : التفسير الفاسد لقوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ [النساء : ٦٤] ^(١) .

يزعم الصوفية أن هذه الآية دليل على مشروعية طلب الدعاء ، والشفاعة من الأموات ويستدلون على ذلك بمنام العتبي ، وفيه أنه رأى أعرابياً يدعو بهذه الآية عند قبر النبي ﷺ فرأى النبي يخبره مناماً أن الله قد غفر للأعرابي ، وهذا الذي رآه العتبي لا يثبت في دين الإسلام ولا يتوافق مع أصوله .

يقول ابن تيمية تعليقاً على منام العتبي في (الفتاوى ٢٤١/١) : وأيضاً فإن طلب شفاعته ودعائه واستغفاره بعد موته وعند قبره ليس مشروعاً عند أحد من أئمة المسلمين ، ولا ذكر هذا أحد من الأئمة الأربعة وأصحابهم القدماء ، وإنما ذكر هذا بعض المتأخرين ، ذكروا حكاية عن العتبي أنه رأى أعرابياً أتى قبر النبي ﷺ وقرأ هذه الآية ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ [النساء : ٦٤] ، وأنه رأى في المنام أن الله غفر له ، وهذا لم يذكره أحد من المجتهدين من أهل المذاهب المتبوعين ، الذين يفتى الناس بأقوالهم ، ومن ذكرها لم يذكر عليها دليلاً شرعياً ، ومعلوم أنه لو كان طلب دعائه وشفاعته واستغفاره عند قبره مشروعاً لكان الصحابة والتابعون لهم بإحسان أعلم بذلك ، وأسبق إليه من غيرهم ، ولكان أئمة المسلمين يذكرون ذلك ، وما أحسن ما قال مالك : « لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها » ، قال : « ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك » فمثل هذا الإمام - يقصد

(١) فائدة مهمة . هذه الآية من أعظم الأدلة على بطلان دعاء الغائب وذلك لأن الله تعالى بين في شرط قبوله دعائه ﷺ لهم أن يحضروا إليه وأن يقفوا بين يديه فقال : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ ﴾ وهذا يحتج به على الصوفية الذين يجوزون دعاء الغائب بحجج موضوعة باطلة .

العتبي - كيف يشرع ديناً لم ينقل عن أحد من السلف ، ويأمر الأمة أن يطلبوا الدعاء والشفاعة والاستغفار بعد موت الأنبياء والصالحين منهم عند قبورهم ، وهو أمر لم يفعله أحد من سلف الأمة . (انتهى) .

ومن جهة أخرى فهذه الآية تخص طائفة من العصاة والمذنبين في حياته ﷺ الذين كان ينبغي لهم أن يطلبوا منه الدعاء والاستغفار لهم وهو حي قادر بينهم وليس غائباً ولا ميتاً .

وهذه هي شروط طلب الدعاء من الغير كما بين علماء التوحيد أن يكون الشافع حياً ، قادراً ، حاضراً ، صالح العمل .

وهذه الواقعة لا يجوز تكرارها بعد وفاته ﷺ وذلك من عدة أوجه :

الوجه الأول :

أن ﴿ إِذ ﴾ في قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ [النساء : ٦٤] ظرف لما مضى من الزمان كقوله تعالى : ﴿ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ (٩) ﴿ إِذْ رَأَى نَاراً ﴾ [طه : ٩ ، ١٠] فهذا يدل على أن النار رُئيت وانقضت زمنها ، ولو كانت النار باقية إلى الآن لقال إذا رأى ناراً ، كذلك لو كان طلب الاستغفار من النبي ﷺ باقياً إلى الآن لقال : « ولو أنهم إذا ظلموا » بدلاً من ﴿ إِذ ﴾ ولكنها واقعة مضت وانتهت وانتهى زمنها ، وعليه فليس في هذه الآية حجة للذين يفعلون ذلك بعد موته ﷺ .

الوجه الثاني :

أن إتيانه ﷺ بعد مماته غير متحقق ، إنما المتحقق إتيان قبره ، وقد نهى النبي ﷺ أن يتخذ قبره عيداً ، ودعا الله أن لا يجعل قبره من بعده وثناً يعبد ، وقال : « لا تجعلوا قبري عيداً وصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم » (١) ،

(١) رواه أبو داود في المناسك (٢٠٤٢) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٧٧) وأحمد في المسند (٨٥٨٦) .

هذا هو المتحقق الثابت فالصحابة لم يكونوا يقفون على قبر النبي ﷺ يطلبون الشفاعة ، بالرغم مما مروا به من بلاء ومصائب ومحن .

الوجه الثالث :

أن الثابت عن الصحابة أنهم كانوا يسألون النبي ﷺ الدعاء والشفاعة وهو حي ، قادر ، حاضر بينهم ، فمن دعا له النبي ﷺ وهو حي تحققت له الشفاعة ، ومن أتى بشروطها من التوحيد والإيمان الخالص تحققت له الشفاعة وإن لم يدرك دعاء النبي ﷺ له ، ولم يرشد النبي ﷺ أحداً إلى طلب الشفاعة من الأموات ؛ لما فيه من عظيم المفسدة والشرك ، وإلا لو كان فيه مصلحة كما يزعم الصوفية لما سكت عنه ، فما من خير إلا ودلنا عليه ، وما من شر إلا وحذرنا منه .

الوجه الرابع :

أن الميت لا يملك شيئاً ولا يتأثر بشيء ، ولا يستجيب لشيء ، ولا يتحرك له لقوله ﷺ : « إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله » ^(١) ، فهذا دليل عام صريح على ثبوت انقطاع التكليف عنه ؛ فكيف يرد ذلك بما لا يساويه ، أو بما يعارضه من الأقوال المتهافنة والآثار المكذوبة .

وقد بين النبي ﷺ بياناً شافياً أنه لا يستجيب لأحد ، ولا ينفع أحداً دعاه بعد موته وهو في قبره . روى البخارى عن القاسم بن محمد قال : قالت عائشة : « وأرأساه ، فقال رسول الله ﷺ : ذاك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك » ^(٢) .

(١) رواه مسلم في الوصية (١٦٣١) والترمذى في الأحكام (١٣٧٦) والنسائي في الوصايا (٣٦٥٣) وأبو داود في الوصايا (٢٨٨٠) وأحمد في المسند (٨٦٢٧) .

(٢) رواه البخارى في الأحكام (٦٧٩١) .

فقد قطع النبي ﷺ السبيل في أمر التوجه إليه بعد موته بهذا الحديث حيث أن عائشة - رضي الله عنها اشتكت صداعاً في رأسها ، فقالت : « وأرأساه » فأجابها النبي ﷺ جواباً شافياً كافياً ، وفيه أنها لو ماتت وهو حي فلن تضر بشيء ، إذا كان هو ﷺ سيستغفر لها ويدعو لها ويكفنها ويصلي عليها ويدفنها وبدليل المقابلة بهذا المفهوم أنه إذا مات فلا يستطيع أن يفعل ذلك لانقطاع عمله ورفع التكليف عنه ، فلا يستطيع أن يستغفر لها ، ولا أن يدعو لها ، ولا أن يصلي عليها ، ولا أن يدفنها ، ولا أى شيء يستطيع أن يفعله .

وهذا الذى تتوافق عليه الأدلة كما فى تفسير قول الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال : ٣٣] ، وذلك أن استغفاره ﷺ لهم وهو حي بركة وأمان ، وكذلك استغفارهم لأنفسهم ، وقد ذهب استغفار النبي ﷺ بموته ، وبقي استغفار الأحياء بعضهم لبعض . وفى هذه الآية علق الله تعالى رفع العذاب عن طائفة منهم بسبب بركة وجود النبي ﷺ بينهم وبسبب استغفارهم .

قال ابن عباس : إن الله جعل فى هذه الأمة أمانين ، لا يزالون معصومين مجارين من قوارع العذاب ما داما بين أظهرهم ، فأمان قبضه الله إليه ، وأمان بقى فيكم قوله : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال : ٣٣] . (انظر تفسير ابن كثير ٣٠٥/٢) .

فلا فائدة على الإطلاق من طلب الدعاء منه ﷺ بعد موته فلن يستجيب لأحد ولن ينفع أحداً حتى يأتى زمن الطلب يوم القيامة .

فاللهم ارزقنا شفاعة نبيك محمد ﷺ يوم القيامة . اللهم آمين .

الاستغاثة بالأموات والغائبين

الاستغاثة : هي إعلان التبرؤ من الحول والقوة ، أو الاستصراخ في طلب النجاة ، وقد يخالطها نوع من الجزع أو الخوف ، وهي أخص من الدعاء ؛ وذلك لأن الدعاء قد يكون من المكروب وغيره .

والمسلم يستغيث بالله تعالى وحده في كل أموره ؛ لأنه الواحد القائم بذاته ، الذى لا يفنى ولا يزول ، الصمد الذى يقصده الخلائق جميعاً في كل شدة ، ويستنصرون به على كل عدو . قال تعالى : ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴾ (٩) ﴿ [الأنفال : ٩] .

فالاستغاثة من أكد حقوق الله تعالى في العبادة ، وقد كان هذا خلق النبي ﷺ في كل حال ، لا يستغيث إلا بالله ، وقد أمر بذلك أصحابه وأتباعه على دينه ، أن يستغيثوا بالله تعالى في كل ضيق واضطرار ، إما لدفع ما يضر أو لجلب ما ينفع ، سواء كان ذلك في حياته أو بعد مماته ، أما في حياته فقد قال ﷺ : « إنه لا يستغاث بي إنما يستغاث بالله » ^(١) ، وهذا يشمل الأمور التي يقدر عليها والأمور التي لا يقدر عليها ، ونهيه أن يستغاث به فيما يقدر عليه دليل على عظم تواضعه لله تعالى وجليل أدبه ﷺ ، أما أمره أن يستغاث بالله تعالى فمنه ما رواه ابن ماجه عن أبي أمامة الباهلي قال : قال ﷺ عن المسيح الدجال : « وإن من فتنته أن معه جنةً وناراً ، فناره جنة ، وجنته نار فمن ابتلى بناره فليستغث بالله وليقرأ فواتح الكهف فتكون عليه برداً وسلاماً كما

(١) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٩/١٠) رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة وهو حسن الحديث ، وقد رواه أحمد بغير هذا السياق وهو في الأدب في باب القيام . (انتهى) .

كانت النار على إبراهيم ^(١) ، فأمره ﷺ أن يستغاث بالله تعالى في ذلك الوقت دليل على أنه في قبره لا ينفع ولا يضر ولا يحتج نيابة عن أحد ولا يحفظ أحداً ولا يغيث أحداً ... ولذلك قال في الصحيح : « إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم ، وإن يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيج نفسه والله خليفتي على كل مسلم » (تقدم تخريجه) .

الاستغاثة بالمخلوق فيما يقدر عليه :

أما الاستغاثة بالمخلوق فيما يقدر عليه فهذا جائز ، ومن ذلك ما كان من استغاثة الإسرائيلي بموسى من بطش الفرعوني ، فأغاثة موسى ﷺ ولم يسلمه له ولم يخلذه . قال تعالى : ﴿ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِن شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ [القصص : ١٥] .

ويقع تحت هذا النوع ما كان من عرض جبريل ﷺ على نبي الله تعالى إبراهيم ﷺ حين ألقى في النار أن يغيثه فقال له : « حسبي الله ونعم الوكيل » وفي ذلك دلالة على أن جبريل مأذون له من قبل الله تعالى أن يغيث إبراهيم ﷺ ، وأن يوفى له ما يطلبه ، وجبريل حي ، قادر ، حاضر يستطيع أن يطفى النار ويهلك القرية بطرفة جناحه ، فلو أن إبراهيم ﷺ طلب منه شيئاً على مقتضى هذه القواعد فلا شيء في ذلك ^(٢) .

(١) رواه ابن ماجه في الفتن (٤٠٧٧) ، انظر صحيح الجامع (٧٨٧٥) .

(٢) ينتشر بين عوام الناس أن إبراهيم ﷺ لما وضع في النار قال له جبريل ﷺ : ألك حاجة قال : « علمه بحالي يغني عن سؤالي » مما دعا الكثير منهم أن يهجر دعاء الله تعالى وسؤاله ، وهذا مما لا يتناسب مع مقام العبودية وما يغضب الله تعالى ، فإن الله تعالى يحب أن يسأل ويحب أن يستغاث به ، وهكذا كان الأنبياء يسألون الله تعالى ويستغيثون به ، فكيف يترفع هؤلاء عما كان عليه الأنبياء ؟ ومن أعجب العجب أن كثيراً من الصوفية يرددون هذه الكلمة ولا يسألون الله تعالى اكتفاءً بعلمه ، ومع ذلك يكثرون من سؤال الأموات والإلحاح عليهم والنواح عند قبورهم !! ، ومن الثابت أن هذا القول « علمه بحالي يغني عن سؤالي » ليس من كلام إبراهيم ﷺ إنما هو من الإسرائيلية الموضوعية المكذوبة عليه .

ومن جملة الاستغاثات الجائزة المأذون بها فيما يقدر عليه البشر استغاثة الناس يوم القيامة بالأنبياء ، ليشفعوا لهم عند الله تعالى ، فيتأخرون استحياء من أخطائهم ، ليتقدم خيرهم وأعظمهم كمالاً في العبادة والطاعة والمغفرة نبي الله محمد ﷺ .

وهذا أمر ثابت في الشريعة ، مأذون به من قبل الله تعالى ، وهم قادرون عليه ، حاضرون على مرأى ومسمع من الناس ، خلافاً للأموات والغائبين . ذلك كما روى البخارى عن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - قال : قال النبي ﷺ : « إن الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق نصف الأذن فبينما هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد ﷺ » ^(١) فكيف يقاس ذلك بما يفعله الصوفية عند قبور الأنبياء والأولياء ، يستغيثون بهم ويطلبون الشفاعة منهم ، والله تعالى لم يأذن بذلك ، وليس هؤلاء الأموات تحت إذن السائلين ، ولا يستجيبون لهم فيما يسألون ؟ .

استغاثات صوفية :

ويرى غلاة الصوفية أن الاستغاثة بالأولياء ترياق مجرب لا يخيب ، ومنهم من يرى أن الاستغاثة بالبدوى أعظم من الاستغاثة بالله تعالى ، ولذا فهم يجعلونه القطب المهاب الذى إذا دعى فى البر والبحر أجاب ، ويطلقون عليه

== قال الشيخ الألبانى - رحمه الله تعالى ورفع درجته في الجنة - : فى السلسلة الضعيفة برقم (٢١) تعليقا على : « حسبي من سؤالى علمه بحالى » لا أصل له . أورده بعضهم من قول إبراهيم عليه السلام وهو من الإسرائيليات ولا أصل له فى المرفوع . ثم قال : فهذا الكلام المعزول لإبراهيم عليه السلام لا يصدر من مسلم يعرف منزلة الدعاء فى الإسلام فكيف يصدر ممن سمانا مسلمين !؟ ، ثم وجدت الحديث قد أورده ابن عراق فى تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة وقال .

(٢٥٠/١) ابن تيمية : موضوع (انتهى) .

(١) رواه البخارى فى الزكاة (١٤٠٥) .

وعلى غيره لفظ الغياث أو المغيث ، وما هو بغياث ولا مغيث ، إنما الغياث والمغيث هو الله تعالى ، لأنه المالك الذى لا معاون له ، الأمر الذى لا وزير له ، القادر الذى لا شريك له . وقد يغتر بعض الجهلة بما قد يقع عند القبور من أحوال ، وما هى إلا استدراج ، أو معونة من الشياطين ، فإن الشياطين تعين المشركين لتصددهم عن التوحيد والإيمان .

والاستغاثة بمخلوق فيما لا يقدر عليه إلا الله تعالى شرك ظاهر بالله تعالى ؛ وذلك لأن المستغيث أعطى المستغاث به ما تفرد به الله تعالى من إجابة المضطرين فى الأمور المعنوية من الشدائد ، أو بالقوة والتأثير ، بينما المخلوق لا يغيث إلا فى الأمور الحسية الظاهرة ، التى يتوفر له من أسبابها ما يقدر عليه من كشف الضر أو جلب النفع . قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٦٢) [النمل : ٦٢] .

هل الأموات يغيثون الأحياء ؟ !

يقول الصوفية : إن النبى ﷺ دعا إلى عبادة القبور وقال : « إذا أعيتكم الأمور فعليكم بأهل القبور » . وهذه هى دعوتهم ، وهذا هو دينهم ، ولا عجب إذا كان أكثر الناس على غير منهاج النبوة ، لكن أن ينسب ذلك إلى سيد الموحدين فهذا من أعظم الكذب والافتراء عليه ﷺ ، وهو مناقض للأصول الكلية المحكمة ، التى تدعو إلى توحيد الله تعالى والإخلاص له .

قال شيخ الإسلام فى (الفتاوى ١/ ٣٥٦) : وإن كان بعض الناس من المشايخ المتبوعين يحتج بما يرويه عن النبى ﷺ أنه قال : إذا أعيتكم الأمور فعليكم بأهل القبور ، أو فاستعينوا بأهل القبور ، فهذا الحديث كذب مفترى على النبى ﷺ بإجماع العارفين بحديثه ، ولم يروه أحد من العلماء بذلك ، ولا يوجد فى شىء من كتب الحديث المعتمدة . (انتهى) .

فالعائب لا يسمع ولا يقدر ، والميت انقطعت أعماله ، وسقط عنه التكليف ، فلا يسمع ولا يمتثل ، فبأي شيء يستجيب هذا أو ذاك لمن دعاه ؟ .
 روى مسلم والترمذى والنسائى عن أبى هريرة : قال رسول الله ﷺ : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث ، صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » (١) .

قدرة الأرواح :

لا قدرة للأرواح أن تتصرف كيف تشاء ولا أن تعرف ما تشاء .
 ومثال ذلك فى أرواح المؤمنين والمجاهدين فهى تسرح فى الجنة حيث شاءت كما فى الحديث ، وأرواح الكافرين فى سجين فى الأرض السفلى فى بحر يقال له بحر برهوت كما قال بعض السلف ، ولا تقدر تلك الأرواح أن تخبر الأحياء بشيء مما هم فيه ، ولو كانت تستطيع أن تخبر لعلمنا مستقرها ، وحكمنا عليها بالجنة أو بالنار ، ويدل على ذلك ما كان من شأن مؤمن آل يس لما قال : ﴿ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٦) بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧) ﴿ [يس : ٢٦ ، ٢٧] . فقد أخبر أن قومه لا يعلمون من أمره شيئاً ولا يستطيع هو أن يعلمهم شيئاً .

ومن ذلك أيضاً ما كان من أمر المجاهدين فى سبيل الله تعالى لما قالوا وهم فى الجنة : « يا ليت إخواننا يعلمون بما صنع الله لنا لكلاً يزهّدوا فى الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله عز وجل : أنا أبلغهم عنكم ، فأنزل الله عز وجل هؤلاء الآيات على رسوله : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ ﴾ آل عمران : ١٦٩ [(٢)] .

(١) رواه مسلم فى الوصية (١٦٣١) والترمذى فى الأحكام (١٣٧٦) والنسائى فى الوصايا (٣٦٥٣)

وأبو داود فى الوصايا (٢٨٨٠) وأحمد فى المسند (٨٦٢٧) .

(٢) رواه مسلم فى كتاب الإمامة (١٨٨٧) والترمذى فى تفسير القرآن (٣٠١١) وأبو داود فى النحر

(٢٥٢٠) وابن ماجة فى الجهاد (٢٨٠١) وأحمد فى المسند (٢٣٨٤) والدمى فى الحم

(٢٤١٠) .

فالله سبحانه هو الوسيلة بين الأحياء والأموات ، إن شاء أعلم هؤلاء بخبر أولئك ، وإن لم يشأ لم يعلم هؤلاء ولا أولئك شيئاً عن الآخر . وعليه فهذه الأرواح غير مطلقة ولا متصرفة ، لأنها إن كانت عاجزة عن تبليغ مجرد خبر فهي عن تصريف المقادير أعجز ، فكيف يستغاث بها وكيف تجيب ؟ هذا عين الشرك . قال تعالى : ﴿ أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ (١٩١) وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرٌ وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ (١٩٢) وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ (١٩٣) إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٩٤) ﴾ [الأعراف : ١٩١ - ١٩٤] .

إن هذه الآية ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ ﴾ علم على تكذيب الصوفية وعباد القبور ، ورأية في بيان عظم الوهم الذي يعيشون فيه ، فقد بينت الآية أنهم يستغيثون بعباد أموات ، وهؤلاء العباد أمثالهم لا يستجيبون لحركة ولا يتأثرون بدعاء ، وما المستغيث إلا : ﴿ كَبَّاسِطٍ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴾ [الرعد : ١٤] .

وإن جميع ما فيه الأموات وأرواحهم في عالم البرزخ محض تقدير كوني من الله تعالى وحده ، إما تشریفاً ورفعاً ، وإما ازدراءً وخفضاً ، ولا يخضع شيء منه لرغبات الأحياء مهما كانوا . ولو قدر أنهم موكلون بشيء ، فالله تعالى لم يأمرنا أن نطلب منهم شيئاً ، كما أنه تعالى لم يأمرنا أن نطلب من الملائكة شيئاً ، وقد وكلهم بتصريف شعون الخلاق ، فملك للنبات وملك للأرواح وملك للجبال ، وملك لتصوير النطفة وكتابة المقادير ، وملك لحفظ الإنسان أن يصيبه ما لم يقدره الله تعالى عليه . فالملائكة مسخرون لله تعالى : ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (٢٧) ﴾ [الأنبياء : ٢٧] بأمره

وحده فقط يعملون لا بأمر غيره ، فكذلك الأموات مسخرون بأمر الله تعالى ، ولا يمثلون لأحد ولا يستجيبون ، فكما أنه لا يجوز دعاء هؤلاء ؛ كذلك لا يجوز دعاء أولئك ، فلم يأمرنا الله تعالى أن نسأل أحداً غيره ، إنما أمرنا أن نسأله وحده ونستجير به وحده .

روى الترمذى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : كنت خلف رسول الله ﷺ يوماً فقال : « يا غلام إني أعلمك كلمات : احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك ، إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله » (١) .

وفى (التحفة ٧ / ١٨٥) : قال الطيى : أى راع حق الله وتحضر رضاه تجده تجاهك أى مقابلك وحذائك والتاء بدل من الواو كما فى تقاة وتخمة ، أى احفظ حق الله تعالى حتى يحفظك الله من مكاره الدنيا والآخرة « إذا سألت » أى أردت السؤال « فاسأل الله » أى وحده لأنه القادر على الإعطاء والمنع ودفع الضرر وجلب النفع « وإذا استعنت » أى أردت الاستعانة فى الطاعة وغيرها من أمور الدنيا والآخرة « فاستعن بالله » فإنه المستعان وعليه التكلان . (انتهى) .

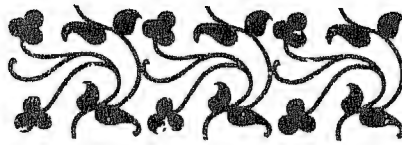
فالله هو الحى المستغاث به القادر على المنع والعطاء ، أما الأموات فهم عباد أمثالنا ، لا يمثلون ولا ينتهون ولا يستجيبون ، سواء سمعوا أم لم يسمعوا دعوا أم لم يدعوا .

قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ (٥) وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ (٦) ﴾ [الأحقاف : ٥] .

(١) رواه الترمذى فى صفة القيامة (٢٥١٦) وأحمد فى المسند (٢٦٦٤) ، انظر ص ت (٢٦٤٨) .

ومع علم الصوفية أن الله هو المالك الخالق، المقدر ؛ فقد انصرفوا عن دعائه
وندائه ، وقالوا : ادعوا البدوي ، اسألوا الدسوقي ، استغيثوا بالشاذلي .. أليست
هذه وثنية ؟ ، أليست هذه جاهلية ؟ .

وإن الإسلام ما جاء إلا ليقتضي علي هذه الوثنية ، ويخرج الناس من عبادة
العباد إلى عبادة رب العباد ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ، كما قال
ربيع بن عامر لكسرى لما قال له : ما جاء بكم ؟ قال كلمته الشهيرة : الله
ابتعثنا والله جاء بنا ؛ لنُخْرِجَ من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن
ضييق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام . (انظر تاريخ
الطبري ٤٠١/٢) .



شبهات الصوفية في الاستغاثة بالأولياء

إن آفة المتصوفة أنهم لا يفرقون بين الاستغاثة بالخلق فيما يقدر عليه وفيما لا يقدر عليه ، ولا يرون الفرق بين الاستغاثة بالحى والاستغاثة بالميت والغائب ، فالجميع سواء .

وقد بنوا اعتقاداتهم على أذواق باطلة ومنامات فاسدة ، وشبهات وشكوك واسعة ، نذكر منها ما يلى :

الشبهة الأولى :

يرى الصوفية أن الاستغاثة بولى من الأولياء من باب الأخذ بالأسباب ، أو من باب الوسائل ، وليست من باب المقاصد .

يقول الشيخ عبد القادر عيسى أحد أئمة الصوفية فى دمشق فى كتاب حقيقة التصوف (ص ٥٣٨) : فإن المرید إذا تعلق بشيخه وطلب المدد منه لا يكون قد أشرك بالله تعالى ؛ لأنه يلاحظ هنا السبب كما أوضحنا سابقاً ، مع اعتقاده أن الهادى والمدد هو الله تعالى . (انتهى) .

وهذا الكلام مردود وذلك لأن هناك فرقاً بين المدعو والمدعو به ، والمستغاث والمستغاث به أو بمعنى أدق بين المستغاث به والمتوسل به فكيف يجعل الاثنين شيئاً واحداً ؟ .

يقول تقى الدين - رحمه الله تعالى - : فإن المستغيث بالشىء طالب منه سائل له ، والمتوسل به لا يدعى ولا يطلب منه ولا يسأل ، وإنما يطلب به وحده ، وكل أحد يفرق بين المدعو به والمدعو .

وقال أيضاً : فى رده على البكرى : أنه جعل المتوسل به بعد موته فى دعاء الله مستغاثاً به ، وهذا لا يعرف فى لغة أحد من الأمم ، لا حقيقة ولا

مجازا ، مع دعواه الإجماع على ذلك ، فإن المستغاث هو المسؤول المطلوب منه ، لا المسؤول به . (انظر غاية الأمانى ٢/ ٢٨٩ ، ٣٤٣) .

قلت : ولم يثبت أن الصحابة رضوان الله عليهم استغاثوا بالنبي ﷺ وهو فى قبره ، بالرغم من الحن التى مروا بها ؛ حتى يكون ذلك من جملة الأسباب التى يتوجهون بها إلى الله تعالى .

وفى حديث الاستسقاء الذى رواه البخارى عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب ، فقال اللهم : « إنا كنا نتوسل إليك بنينا فتسقيننا ، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا ، قال : فيسقون » ^(١) .

فيه دليل وكفاية على بطلان معتقد الصوفية ، وفيه عدل الصحابة - رضى الله عنهم - عن الاستغاثة بالنبي ﷺ وكذا التوسل بذاته ﷺ - وليس هناك أشرف منه - إلى التوسل بدعاء العباس ، فلو كانت الاستغاثة به ﷺ من باب الوسائل الجائزة بعد مماته ، أو حتى التوسل بذاته ، لما قدموا العباس عليه أبداً .

فعمر رضي الله عنه كما ترى استغاث بالله تعالى وقال : « اللهم » ولم يطلب ولم يستغث ولم يتوسل بذات النبي ﷺ ولا بجاهه ، ولو كان الطلب من النبي والاستغاثة به بمعنى التوسل فكيف يتركون التوسل به ليتوسلوا بالعباس ؟ وأى مقام أعظم من الآخر ؟ أجيبوا يا قوم ؟ ولو كانت الاستغاثة به فى الحقيقة استغاثة بالله تعالى فكيف يتركون الاستغاثة به كما ترون إلى التوسل بدعاء مخلوق ؟ .

(١) رواه البخارى فى المناقب (٣٥٠٧) .

الشبهة الثانية :

إن الصوفية يظنون أن نداء الأموات وسؤالهم رغبة ورهبة لا يعتبر عبادة لهم إنما هو من باب النداء المجرد ، أو هو نداء مسألة لا شيء فيه طالما لا نعتقد ألوهية من نناديه أو ربوبيته ، إنما هو نوع من التعظيم والمحبة لهؤلاء الصالحين . يقول الشيخ دحلان : وأما مجرد النداء لمن لا يعتقدون ألوهيته وتأثيره أو استحقيقه للعبادة فإنه ليس عبادة ولو كان ميتاً أو غائباً أو جماداً . (انظر الدرر ص ٧٢) .

وهذا هو الذى يسميه علماء التوحيد شرك الاعتقاد .

والجواب على ذلك :

أن النداء الشركى المذموم المنهى عنه هو النداء المشتمل على الرغبة والرهبة والسؤال والطلب ، أما ما دون ذلك فهو مباح ، وعلى ذلك لو نظرت فى قول أحدهم « أدركنى يا رسول الله مدد ، يا رسول الله مدد ، يابدوى مدد ، يادسوقى مدد ، ياسيدة زينب ... إلخ » ، لوجدته بلا شك نداء رغبة ورهبة ، وعرض وطلب ، وهذا لا يكون إلا لله تعالى وحده ، فهو من أكد حقوق الله تعالى وحده ومن لوازم ربوبيته أن يسأل وأن يستغاث به ، وهذا خلافاً لقول دحلان ، الذى يجعله للأولياء والأموات زوراً وبهتاناً .

ذلك أن الدعاء إما أن يكون دعاء مسألة أو دعاء ذكر ، فقول إبراهيم عليه السلام لقومه : ﴿ وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [مريم : ٤٨] دعاء مسألة ، فسمى إبراهيم نداءهم الأصنام دعاء ، وسمى الله تعالى دعاءهم ونداءهم عبادة ، والدليل على ذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [مريم : ٤٩] . وفى الحديث : « الدعاء هو العبادة » .

وقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ

إِذَا دَعَا ﴿ [البقرة : ١٨٦] دعاء مسألة ، وهو أيضاً يتضمن دعاء الذكر ، وهذا لا يكون إلا لله تعالى . والله تعالى يستجيب لمن يسأله ويرجوه ، وهذا بخلاف الذين يسألون غير الله تعالى ، فإن الله تعالى يخيب آمالهم ولا يستجيب دعاءهم ، وما ذلك إلا لأنهم عبدوا غيره والتجأوا إلى سواه .

الرد على حديث : « يا عباد الله احبسوا » :

ولما وجد الصوفية حديث « يا عباد الله احبسوا » تنفسوا الصعداء ، وشمروا عن ساعد الجد وقالوا : وجدنا الدليل الذي يبيح لنا سؤال الأموات والغائبين والاستغاثة بهم ؛ ألم تسمعو يا أهل السنة عن حديث : « إذا انفلتت دابة أحدكم بأرض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا علي » فهذا هو النبي ﷺ يرشد الرجل منا إذا كان في صحراء وانفلتت دابته أن ينادى « يا عباد الله احبسوا » فهذا يدل على جواز نداء الغائب ؛ فكيف لا ندعو أصحاب الأرواح المطلقه ونستغيث بها ؟ .

لماذا تغلقون أبواب الرجاء في الأموات والغائبين ؟ هذا هو قولهم !! قلت سبحانه الله وهل يملك الغائب من أمر نفسه شيئاً حتى يغيث من لا يعلم برجائه وسؤاله ؟ إن النبي ﷺ أوصى الشاهد أن يبلغ الغائب كما في الحديث « ليبلغ الشاهد منكم الغائب » وما ذلك إلا لعجز الغائب أن يدرك العلم المشاهد بعينه حتى يراه ، فكيف له أن يغيث من لا يدرك حقيقة أمره وليس له قوة ولا تأثير حتى تبلغ يده ما تشاء ؟ ! .

والجواب على تلك الشبهة :

أن الأمر بعبادة الله تعالى وحده والنهي عن الشرك ثابت بنصوص محكمة قاطعة ، لا ينبغي أن يبطل بنصوص متشابهة ، ومن فعل ذلك ففي قلبه زيغ قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ

وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴿٧﴾ [آل عمران : ٧] وقال رسول الله ﷺ :
« فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله
فاحذروهم » ^(١).

وهذه المتشابهات التي يستدل بها هؤلاء من أعظم الأدلة الكافية على
سقوط حججهم ، وتهافت دعاوهم ... فما حقيقة هذا الحديث ؟ .

١ - هذا الحديث ضعيف وباطل ، فقد عزاه النووي لابن السني ، وفي
إسناده معروف بن حسان ، قال ابن عدى منكر الحديث .

قال الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة ٦٥٥ ضعيف . رواه الطبراني
(١/٨١/٣) وأبو يعلى في مسنده ٢٥٤/١ وعنه ابن السني في عمل اليوم
والليلة ٥٠٠ كلاهما عن طريق معروف بن حسان السمرقندي عن سعيد بن
أبي عروبة عن قتادة عن عبد الله بن بريد عن عبد الله بن مسعود مرفوعاً .

قلت : وهذا سند ضعيف وفيه علتان : الأولى معروف هذا فإنه غير
معروف ! قال ابن أبي حاتم (٣٣٣/١/٤) عن أبيه إنه مجهول ، وأما ابن
عدى فقال : إنه منكر الحديث وبهذا أعله الهيثمي ١٣٢/١٠ فقال بعد أن
عزاه لأبي يعلى والطبراني وفيه معروف بن حسان وهو ضعيف . والثانية
الانقطاع وبه أعله الحافظ ابن حجر فقال : حديث غريب أخرجه ابن السني
والطبراني وفي السند انقطاع بين أبي بريدة وابن مسعود . نقله ابن عجلان في
شرح الأذكار ١٥٠/٥ . (انتهى) .

٢ - أن الله تعالى ذم دعاء الجن ونداءهم في القرآن ، وقد كان الإنس
يستغيثون بالجن فيما هو في مثل ذلك ، فجعل الله تعالى هذا من الرهق

(١) متفق عليه : البخارى تفسير القرآن (٤١٨٣) يراجع عن عائشة رضى الله عنها .

والضلال ، وهذا من أعظم الشرك إذ علق المستعيز رجاءه بمن استعاذ به واعتمد عليه ، وقد كان المشركون في الجاهلية إذا نزلوا وادياً علقوا رجاءهم بغير الله تعالى ، واستعاذوا بالجن خشية أن يصيبهم مكروه أو أذى ، وكانوا يقولون : « نعوذ بسيد هذا الوادى من الجن ومن سفهائهم » بل وكان الرجل منهم إذا أراد أن يدخل قرية وقف على بابها ينهق عشر مرات كما ينهق الحمار مخافة الجن ، وكان الرجل إذا فقد متاعاً أو زاداً أو راحلة نادى على الجن أن يرد إليه ما فقده .

عن كرم بن أبى السائب الأنصارى قال : خرجت مرة مع أبى من المدينة فى حاجة ، وذلك أول ما ذكر رسول الله ﷺ فأوانا المبيت إلى راعي غنم ، فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملاً من الغنم ، فوثب الراعى فقال : « يا عامر الوادى جارك » فناداه مناد لا نراه يقول : يا سرحان أرسله فأتى الحمل يشدد حتى دخل فى الغنم ، لم تصبه كدمة ، وأنزل الله على رسوله بمكة : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴾ [الجن : ٦] .

وقال ابن كثير - رحمه الله - تعليقاً على ذلك : وقد يكون هذا الذئب الذى أخذ الحمل - وهو ولد الشاة - كان جنياً حتى يرهب الإنسان ويخاف منه ثم رده عليه لما استجار به ليضله ويهينه ويخرجه عن دينه والله أعلم . (تفسير ابن كثير ٤/ ٤٢٩) .

نعم فقول القائل : « يا عامر الوادى جارك » من جنس قول القائل : « يا عباد الله احبسوا » فكما أن هذا يزيد الإنسان رهقاً ، فهذا أيضاً ، فإن كان هذا منهياً عنه فهذا كذلك .

٣ - وهذا الحديث إن قُدِّرَ صحته فليس فيه ما يجوزُ دعاءُ الأموات ولا

دعاء الغائبين أو الاستغاثة بهم من دون الله تعالى ، والقياس عليه فاسد ، وذلك لأن النداء في هذا الحديث لحي حاضر قادر مأذون له في معاونة من فقد دابته في أرض صحراء (وليس الأمر على الإطلاق ، ولو كان كذلك لما بقي للتوحيد موضع) .

ففي الحديث إن قُدِّرَ صحته « فَإِنَّ اللَّهَ حَاضِراً أَوْ حَاصِراً يَرُدُّهَا » دليل على أن الله تعالى قيّد حراساً في الصحراء حاضرين قادرين على ذلك ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ [المدثر : ٣١] يجيبون نداء من انفلتت دابته خاصة ، هذا إن فرض صحة الحديث ، فما بالك والحديث ضعيف . فأين هذا من دعاء الأموات وهم لا يقدرّون ، ودعاء الغائبين وهم لا يسمعون ، وهم أيضاً غير حاضرين ، والله تعالى لم يأذن لأحد بندائهم .

لكن هل يجوز أن نأخذ ديننا من التجارب مع عدم ثبوتها ؟ والجواب : لا يجوز ذلك .

وجدير بالذكر أن نشير إلى أن الناس في زمن النبي ﷺ كانوا يتحسسون الإبل الشاردة في مواقع القطر والآبار ، وقد ثبت النهي عن حبسها في مكان محدد خاصة في الصحراء ، وذلك لحديث الرسول ﷺ حين سئل عن ضالة الإبل فقال : « دَعَهَا فَإِنْ مَعَهَا حِذَاءُهَا وَسِقَاءُهَا تَرَدَّ الْمَاءُ وَتَأْكُلُ الشَّجَرُ حَتَّى يَجِدَهَا رَبُّهَا » (١) .

ولم يكن أحد منهم ينادي : « يَا عِبَادَ اللَّهِ احْبِسُوا » ، « وَلَا يَاعَامِرُ الْوَادِي جَارِكَ » كما يفعل الصوفية . فلو أن أحدهم تعسس دابته في مواقع القطر والآبار ولم يجدها ، كان خيراً له من أن ينادي من لا يعلم أيسمعه أم لا

(١) رواه البخاري انظر الفتح (١٠٠/٥) .

يسمعه ، أيقدر على ذلك أم لا يقدر .

قال ابن حجر في (الفتح ٩٧/٥) قال العلماء : حكمة النهي عن التقاط الإبل أن بقاءها حيث ضلّت أقرب إلى وجدان مالکها لها من تطلبه لها في رحال الناس . (انتهى) .

الشبهة الثالثة :

أن الصوفية يعتبرون أن العبادات والقربات التي توجه إلى الأصنام هي فقط التي يطلق عليها مسمى الشرك ، أما إذا كانت موجهة إلى الصالحين فلا تعتبر عبادة ولا شركاً ، إنما تعتبر من باب المحبة والتعظيم ، ولذا يجعلون من يكره ذلك مبغضاً للأولياء والصالحين ، فما صحة ذلك ؟ .

والجواب : نقول وبالله وحده التوفيق : إن الله تعالى أمرنا بإخلاص العبادة له والتوجه إليه والسؤال والطلب منه سبحانه وقال : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ [الجن : ١٨] .

فنهى نهياً عاماً عن التوجه لأى شىء سوى الله ، وهذا إنكار ضمنى على الذين يعبدون الأصنام والذين يدعون عيسى وعزيراً والملائكة فى آن واحد . وفى القرآن بيان ذلك كله ، قال تعالى : ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴾ (٥٦) أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَسْتَفْغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ﴿ [الإسراء : ٥٦ ، ٥٧] ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أََمْثَالُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٩٤) [الأعراف : ١٩٤] .

فبين سبحانه أن هناك طائفة منهم تعبد الأنبياء والملائكة والأولياء ، بينما هؤلاء الصالحون يلجأون إلى الله وحده رغبة ورهبة ، لجلب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم فهم منهون عن الشرك . فكيف يستوون مع الذين يجعلون بينهم وبين

الله تعالى واسطة .

فدل ذلك على أن النهي عن عبادة غير الله تعالى نهى مطلق ، ليس منحصراً في عبادة الأصنام مسموحاً به عند أعتاب الأولياء . والحصلة النهائية أن الإشراك بالصالحين هو هو نفس الإشراك بالأصنام ، فمقصود الجميع في النهاية واحد .

فهؤلاء يطلبون المدد من الأولياء والصالحين ، وهؤلاء يطلبون المدد من الأصنام ، وهؤلاء يريدون الشفاعة كهؤلاء ، فمعبود الاثنين في النهاية واحد وهو غير الله تعالى ، والحكم عليهم كذلك واحد وهو الكفر بالله تعالى ، وهذا هو الحكم فيمن جحد شيئاً من التوحيد حتى ولو كان يظهر بعض شرائع الإسلام والإيمان .

أما قولهم إن هذه الاستغاثات من باب المحبة والتعظيم . فأقول : سبحان من ختم على قلوب أعدائه فلا يشعرون ولا يعلمون ، وهل العبادة إلا المحبة والتعظيم . فالحجة دافعة إلى الرجاء والاستقامة ، والتعظيم دافع إلى الذل والخشية . وهذا هو كمال العبادة كما قال أهل العلم : كمال الذل وكمال المحبة .

وقد علمت أن الله تعالى أنكر على الذين يسوون بين الله تعالى وبين أحد من خلقه في المحبة . قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ [البقرة : ١٦٥] .

أما الحب المجرد من هذه الاستغاثات والعبادات المنكرة فلا شيء فيه ، طالما أنه بعيد عن الإطراء والغلو ، مع الأخذ في الاعتبار أنه ليس هناك شيء يُحِبُّ لذاته إلا الله تعالى ، أما غير الله تعالى فلا يُحِبُّ إلا برضا الله تعالى عنه ووجه له وأمره بذلك كما قال تعالى : ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [آل عمران : ٣١] .

أما هل يُظَنُّ أن مسلماً موحداً يبغض الأولياء ويجحد مكانتهم وينفّر الناس منهم ، هذا لا يكون أبداً ، إنما المنكر أن يسوى الوليَّ بالله تعالى في المحبة والتعظيم ، فهذا رأس الكفر وعين الرزية ، وذلك لأن جحود بعض التوحيد أعظم من أن يجحد أى شيء آخر فى الإسلام .

الشبهة الرابعة :

أن الصوفية لا يجدون دليلاً مستقيماً يرر لهم الاستغناء بغير الله إلا التجارب والمنامات ، وليس هذا طريقاً سوياً ولا منهجاً مرضياً ، إذ أنه من المعلوم أن الأحلام والمنامات إذا صادمت الشرع وجاءت بما يخالف المحكم ، يضرب بها عرض الحائط ، وذلك لما قد يدخلها من تلايس النفس ووساوس الشيطان ، وليس عند هؤلاء الصوفية ما ينسخ ذلك اللبس ، حتى يؤخذ قولهم ويصير حجة على غيرهم .

وهذا بخلاف رؤى الأنبياء صلوات الله تعالى عليهم فهى وحى من الله تعالى ؛ لأن الله تعالى تعهد بحفظها من أمانى الشياطين .

قال ابن القيم فى (المدارج ٥١/١) : ورؤيا الأنبياء وحى ، فإنها معصومة من الشيطان ، وهذا باتفاق الأمة ، ولذا أقدم الخليل على ذبح ابنه إسماعيل عليهما السلام بالرؤيا ، أما رؤيا غيرهم فتعرض على الوحى الصريح ، فإن وافقته وإلا لم يعمل بها ، فإن قيل : فما تقولون إن كانت رؤيا صادقة أو تواطأت ؟ قلنا متى كانت كذلك استحالت مخالفتها للوحى ، بل لا تكون إلا مطابقة له منبهة عليه أو منبهين على اندراج قضية خاصة فى حكم لم يعرف الرأى اندراجها فيه ، فينتبه بالرؤيا على ذلك . (انتهى) .

أما بالنسبة للتجارب :

فلقد قَدَّرَ أن ثبت بالتجربة أن الذي ينادى المقبور تَفْضِي حاجته فليس ذلك دليلاً على جواز ندائه من ثلاثة أوجه :

١ - أن الله تعالى لم يأمرنا أن نعبد أحداً سواه ، قال تعالى : ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَهَ اللَّهِ ﴾ [هود : ٢] .

٢ -- أن الله قد يمطي إنساناً استدراجاً لا لحبه له ، ولا لجأه عنده . قال الله تعالى : ﴿ نَسْتَدْرِيهِمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [القلم : ٤٤] .

قال ابن كثير : أي وهم لا يشعرون بل يعتقدون أن ذلك من الله كرامة وهو في نفس الأمر مهانة (٤٠٨/٤) .

٣ - أن الشياطين قد تقضى حوائج من ينادى غير الله تعالى تلبساً عليهم وتأنيساً لهم - كي توهمهم بصحة عبادتهم ، كما كانت الشياطين تسكن في الأصنام ، وترد على من ينادى الأصنام ويستغيث بها ، قال تعالى : ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ [النساء : ١١٧] .
قال أبي بن كعب في تفسير هذه الآية : مع كل صنم جنية . (انظر التفسير العظيم ١/٥٥٥) .

قال شيخ الإسلام في (الفتاوى ١/٣٥٠) : والمستغيث بال مخلوقات قد يقضى الشيطان حاجته أو بعضها ، وقد يمثّل له في صورة الذي استغاث به ، فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به ، وإنما هو شيطان دخله وأغواه لما أشرك بالله . (انتهى) .

المشاهد : العبادات توقيفية ، لا تؤخذ بالتجارب ولو ترتب عليها جلب منفعة أو دفع مضرة .

قال الشيخ الألباني - رحمه الله وأسكنه فسيح جناته - : العبادات لا

تؤخذ من التجارب ، سيما ما كان منها في أمر غيبى ، كهذا الحديث ، فلا يجوز الميل إلى تصحيحه بالتجربة ، كيف وقد تمسك بعضهم فى جواز الاستغاثة بالموتى عند الشدائد ، وهو شرك خالص . والله المستعان .

ونقل عن العلامة الشوكانى فى (تحفة الذاكرين ص ١٤٠) : السنة لا تثبت بمجرد التجربة ، ولا يخرج الفاعل للشيء معتقداً أنه سنة عن كونه مبتدعاً . وقبول الدعاء لا يدل على أن سبب القبول ثابت عن رسول الله ﷺ فقد يجيب الله الدعاء من غير توسل بسنة وهو أرحم الراحمين ، وقد تكون الإجابة استدراجاً . (انظر السلسلة الضعيفة ٢ / ١٠٩) .

النذر والذبح لغير الله تعالى :

النذر لغة كما فى القاموس المحيط : ما كان وعداً على شرط .

أما معناه اصطلاحاً : يقال : نذرتُ أَنْذِرَ نَذْراً ، إذا أوجبت على نفسك شيئاً تبرعاً من عبادة ، أو صدقة ، أو غير ذلك . (انظر النهاية ٣٩/٥) .

والنذر عبادة لأن الله تعالى أثنى على الموفين بالنذر . قال تعالى : ﴿ يُوْفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْماً كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً ﴾ (٧) ﴿ [الإنسان : ٧]

ولما كان النذر عبادة لم يجز أن يصرف شيء منه لغير الله تعالى . قال العثيمين - رحمه الله تعالى - فى (القول المفيد ٢٤٥) : النذر لغير الله لا ينعقد إطلاقاً ولا تجب فيه كفارة بل شرك تجب التوبة منه كالحلف بغير الله فلا ينعقد وليس فيه كفارة . (انتهى) .

أما من نذر نذر طاعة يرجو به وجه الله تعالى وحده ويقصد منه ثواباً جارياً لنفسه أو لغيره من الناس فقد وجب عليه الوفاء به إذا كان له عليه طاقة لقوله تعالى : ﴿ يُوْفُونَ بِالنَّذْرِ ﴾ [الإنسان : ٧] ولقوله ﷺ : « من نذر أن يطيع

الله فليطعه» ^(١) ، وإن كان عقد النذر لا يجوز ؛ لأنه قد يفضى إلى الإرهاق والعناء وعدم الوفاء ، ولذا قال شيخ الإسلام - رحمه الله تعالى - في (اقتضاء الصراط ١٠٣/٢) : من نذر شيئاً من الطاعات وجب عليه فعله ، وهو منهى عن نفس عقد النذر . (انتهى) .

والنذر عموماً ما كان منه مطلق وما كان منه مخصوص ، لا يجلب نفعاً ولا يدفع ضرراً ، وإنما أوجب الله تعالى الوفاء بالنذر لمن فرضه على نفسه وتعهده به ، ليستخرج به من الشحيح البخيل ما لا يمكن إخراجه إلا بالنذر وذلك لما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « إن النذر لا يُقربُ من ابن آدم شيئاً لم يكن الله قدره له ، ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخيل ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج » ^(٢) .

وعلى ذلك فنقول لهؤلاء الذين يصرفون النذور للبدوى والدسوقي والشاذلي والرفاعي وغيرهم : إذا كان النذر الشرعى لله تبارك وتعالى منهياً عنه ، وهو لا يجلب خيراً ولا يدفع ضرراً ، فكيف بنذر الشرك الذي يقدم لغير الله تعالى وفي معصية الله تعالى يجلب خيراً أو يدفع شراً ؟!

وكل ناذر من هؤلاء يعتقد حين يقول : يا بدوى أن البدوى سيوفى له مطلوبه ، ويكشف ما به من ضرر ، ويجلب ما أراد من نفع ، وهذا هو عين الشرك ، ويتحقق ذلك في ثلاثة مواضع :

الأول : في قوله : نذرت لك يا بدوى ، فيجعله باسم البدوى أو غيره .

(١) رواه البخارى في الإيمان والنذور (٦٣١٨) والترمذى في الإيمان والنذور (١٥٢٦) والنسائى في الإيمان والنذور (٣٨٠٦) ومالك في الإيمان والنذور (١٠٣١) وأبو داود في الإيمان والنذور (٣٢٨٩) وابن ماجه في الكفارات (٢١٢٦) وأحمد في المسند (٢٣٥٥٥) والدارمى في الإيمان (٢٣٣٨) .

(٢) متفق عليه : رواه البخارى في كتاب النذور والإيمان (٦٣١٦) ومسلم في النذر (١٦٤٠) .

الثانى : فى كونه قُصدَ به تعظيم المتقرب إليه ، وإن لم يسمَّ عليه .
والثالث : فى تعلقه به وظنه أن سيجلبُ له ما يحب ، ويدفع عنه ما يضر ؛ بسبب هذا النذر .

أما الوفاء بالنذر عند عتبات البدوى فهو بدعة وذريعة من ذرائع الشرك الأكبر .
تعظيم سدنة المشاهد لنذور الأموات :

أما صوفية الأرزاق والرسوم وسدنة المشاهد فإنهم يعظمون تلك النذور الباطلة ، بأكاذيب موضوعة وروايات مختلفة .

وصاحب كل وثن يزين فى شيخه أنه يستجيب لمن نذر له أكثر من أى شيخ آخر ، فيقول أحدهم : الدعاء فى مقام الدسوقى تريق مجرب لا يخيب وهكذا ، يرجون من ذلك أن تُملاً حصالات النذور ، تروج الأسواق ، وينتفع العاطلون والدجاجلة بأكل أموال الناس بالباطل .

وإن قُدرَ أن حدثت استجابات على زعم بعضهم فليس ذلك بأمر لازم على الإطلاق ، فيكون قرين كل نذر ، وذلك لأن الله تعالى قد يستجيب دعاءهم استدراجاً ، أو أن الله تعالى قُدرَ الإجابة فى هذا الوقت لا لأجل الشيخ والمقام ، ولكن لأمر أخرى قد ترتب عليها إجابة الدعاء كالاضطراب وغيره وإن كان قصد الدعاء عن القبر محرم .

أو أن الشياطين قد تلبى رغبات من يقعون فى الشرك ويستغيثون بغير الله تعالى ، لتغرهم وتضلهم عن دينهم ، ويكونون هم الذين يمنعون الحمل أو يسقطون الجنين ، وغير ذلك من أمور السحر ، فإذا أشرك الناذر بالله تعالى رفعوا أيديهم عنه وهذا يحدث كثيراً .

النهي عن الوفاء بالندرية في موضع يدعى فيه غير الله تعالى

والثابت في السنة النهي عن الوفاء بالندرية في أى موضع يُدعى فيه غير الله تعالى ، أو يعتاد الاجتماع فيه على بدعة ، أو يعتقد فيه بركة دفع المضار وجلب المنافع .

فهذه ليست مواضع توحيد ورحمة ، إنما هي مواضع نزول اللعنات ، وإتيان الفواحش والمنكرات ، ويخشى على من ذهب إليها تلاعب الهوى وسرقات الطباع ، وغلبة المقاصد الفاسدة ؛ فيضل عن سبيل الله تعالى ، وهو في غنى عن ذلك .

وقد حذر النبي ﷺ من الوفاء بالندرية في تلك الأماكن سداً لذرائع الشرك ووسائله وذلك لما رواه أبو داود عن ثابت بن الضحاك قال : نذر رجل على عهد رسول الله ﷺ أن ينحر إبلاً ببوانة ، فأتى النبي ﷺ فقال : إني نذرت أن أنحر إبلاً ببوانة ، فقال النبي ﷺ : « هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يُعبد » قالوا : لا ، قال : « هل كان فيها عيد من أعيادهم » قالوا : لا ، قال رسول الله ﷺ : « أوف بنذرك فإنه لا وفاء لنذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم » (١) .

يقول شيخ الإسلام : في (اقتضاء الصراط المستقيم ١٨٨/٢) : وهذا يدل على أن الذبح بمكان عيدهم ومحل أوثانهم معصية لله من وجوه أحدها : أن قوله « فأوف بنذرك » تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء ، وذلك يدل على

(١) رواه أبو داود في الأيمان والندور (٣٣١٣) وابن ماجه في الكفارات (٢١٣١) وأحمد في المسند (٢٦٥٢٦) ، انظر صحيح أبي داود (٣٣١٣) .

أن الوصف هو سبب الحكم ، فيكون سبب الأمر بالوفاء وجود النذر خالياً من هذين الوصفين ؛ فيكون وجود الوصفين مانعاً من الوفاء ، ولو لم يكن معصية لجاز الوفاء به . (انتهى) .

والذبح من أعظم القربات بعد الصلاة ، وكما أن الصلاة لا تكون إلا لله تعالى ، فكذلك الذبح لا يكون إلا لله تعالى . قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَنَسِيتُ وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الأنعام : ١٦٢] ، وقال تعالى : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنحِرْ ﴾ [الكوثر : ٢] .

وفى صحيح مسلم وغيره عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : حدثني رسول الله ﷺ بكلمات أربع : « لعن الله من لعن والده ، ولعن الله من ذبح لغير الله ، ولعن الله من آوى محدثاً ، ولعن الله من غير منار الأرض » . (سبق تخريجه) .

فمن تقرب بذبح لغير الله تعالى فقد أشرك في العبادة وكفر بالله تعالى . وقد نص الشافعي على تحريم ذلك واتفق عليه أصحابه ، فإن كان الذابح مسلماً قبل الذبح صار بعد الذبح مرتدّاً (تيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد ص ١٩٠) . وهذه الذبائح التي تقدم لغير الله تعالى من ولي أو نبي لا يؤكل منها ؛ لأنها في حكم ما أهل به لغير الله تعالى ، وإن سُمي عليها .

قال شيخ الإسلام في (دقائق التفسير ١٣٠/٣) : قال الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام ١٢١] ، وقال : ﴿ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [المائدة : ٣] فكل ما ذبح لغير الله فلا يؤكل لحمه . (انتهى) .

ويقول الشيخ محمد حامد الفقى - رحمه الله تعالى - في (تعليقه على فتح المجيد ص ١١٩) عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ وأصل الإهلال رفع الصوت والإعلام ، فالمقصود بما أهل به لغير الله : ما أُلن

عنه أنه منذور به لغير الله ، سواء كان هذا الإهلال والإعلام قبل الذبح كأن يقول : هذه شاة السيدة فلانة والسيد فلان ، فيعرف الناس ذلك ، وأنه مهلٌ بها لغير الله ، ولو سَمَّى الذابح باسم الله فهذه التسمية اللفظية لاغية ، والعبرة بالإهلال الحقيقي ، بما انطوى عليه من قصد التقرب به لغير الله . (انتهى) .

كيفية التصرف في أموال النذور :

النذر عبادة ولا ينبغي أن يُعبد مع الله أحد ، وهذا المال الذي يوضع في صناديق المشاهد من جنس العبادات الشركية ، لأنه مما ابتغى به غير الله ؛ لذا لا يجب البحث فيه ولا البت في أمره إلا بعد أن تُطمَسَ هذه المشاهدة وتُغلق تلك الصناديق وترفع ، ثم تقوم الدولة بتوزيعها على الفقراء والضعفاء ، والمرضى والغارمين وأصحاب الديون كما فعل النبي ﷺ في النذور التي وجدها في خزائن اللات ، وقضى منها دين عروة بن مسعود الثقفي ، أما أن يتصارع الخلفاء ، وتتنازع الهيئات على حصتها من تلك النذور مع بقاء تلك المشاهد تُحَادُّ الله تعالى ورسوله ، فهذا دليل على أنهم يجيزون التقرب لغير الله تعالى ، وهذا حرام ، والراضون بذلك يأكلون السُّحْت ، وهذا ما لا يرضاه الله تعالى ولا رسوله محمد ﷺ .

وأنت أيها النادر اعلم أن أبواب الخير لم تُسدَّ أمامك ولم تُغلق ؛ فوجه مالك إليها تنل الأجر الكثير إن شاء الله تعالى .

قال ابن تيمية في (الفتاوى ٣١٥/٢ ، ٣١٦) : ثم هذا المال المنذور إذا صرفه في جنس تلك العبادة من المشروع ، مثل أن يصرفه في عمارة المساجد ، أو للصالحين من فقراء المسلمين ، الذين يستعينون بالمال على عبادة الله وحده لا شريك له كان حسناً . (انتهى) .

التبرك بالمشاهد

البركة في اللغة : النماء والزيادة والتبريك الدعاء للإنسان أو غيره بالبركة ، يقال : برّكتُ عليه تبريكاً ، أى قلت له : بارك الله عليك ، وبارك الله الشيء وبارك فيه وعليه : وضع فيه البركة ، وتبارك الله : تقدس وتنزه وتعالى وتعظم ، لا تكون هذه الصفة لغيره . (اللسان ٣٨٧/١) .

فتبارك صفة مضافة إلى الله تعالى ، لا يجوز أن يتصف بها غيره ، والذي يهب البركة هو الله تعالى وحده ؛ وعليه فلا يجب أن تطلب البركة من ميت ولا من حجر ولا شجر ، فإنها لا تعظم أحداً ولا ترفعه ، وثبوت البركة فى شيء من عدمه يعتمد على النصوص الواردة فى ذلك . يقول شيخنا العلامة الشيخ صالح الفوزان - حفظه الله تعالى - فى كتاب (التوحيد ص ١١٨) : والتبرك : طلب البركة وهى ثبوت الخير فى الشيء وزيادته ، إنما يكون ممن يملك ذلك ويقدر عليه ، وهو الله سبحانه فهو الذى ينزل البركة ويثبتها ، أما المخلوق فإنه لا يقدر على منح البركة وإيجادها ، ولا على إبقائها وثبوتها . (انتهى) .

وقد يتعلل بعض الناس بتقبيل النبى ﷺ الحجر الأسود أو تمسحه به أو تسليمه عليه ، بأن ذلك نوع من التبرك به ، وهذا غير صحيح ؛ فالحجر لا يهب شيئاً لا بركة ولا غيرها ، ويدل على ذلك حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفيه أن الحجر لا ينفع ولا يضر ، وإنما هو التزام بسنة المصطفى ﷺ ، واقتداء به ، وهذا هو الشاهد من حديث عمر رضي الله عنه أنه جاء إلى الحجر الأسود فقبله فقال : « إني أعلم أنك حجرٌ لا تضر ولا تنفع ، ولولا أنى رأيت النبى ﷺ يُقبلك ما قبلتك » ^(١) ، وقد ثبت فى السنة النهى عن تعظيم الأشجار

(١) متفق عليه البخارى فى الحج (١٥٢٠) .

والأحجار والتبرك بها ، واعتقاد النفع والضرر فيها ، أو اتخاذها سبباً لذلك ، وقد علم أنها ليست سبباً لشيء .

روى الترمذى عن أبى واقد الليثى أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى حنين مرّ بشجرة للمشركين يقال لها ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم ، فقالوا يارسول الله : اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال النبي ﷺ : « سُبْحَانَ اللَّهِ هَذَا كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى ﴿ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ﴾ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَرْكَبُنَّ سُنَّةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ » ^(١) .

فهؤلاء المشركون كانوا يعلقون أسلحتهم على تلك الشجرة تعظيماً لها وتبركاً بها ، وتفاؤلاً بوقوع النصر وقوة الضرب بسببها ، فلما قال بعض الصحابة ممن كان حديث عهد بجاهلية للرسول ﷺ : « اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط » كبر وسيح تعجباً لهذا القول ، أن يخرج منهم مضاهاة لبني إسرائيل ، حين مروا على قوم يعكفون على أصنام لهم فقالوا لموسى : ﴿ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ [الأعراف : ١٣٨] ، ذلك لأن هذا النوع من التبرك عبادة شركية ، وإن استحسنته بعض الناس ، فالشجرة ليست مقدرة لنفع ولا دافعة لضرر ، ولا مختارة لشيء منهما ، ولم يجعلها الله تعالى سبباً فى شىء من ذلك ، واتخاذ ما ليس بسبب سبباً يعتبر من أنواع الشرك الأصغر ، وإذا اعتبرها الناس مقدرة فاعلة فهذا شرك أكبر وهذا هو وجه الإنكار .

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن فى (فتح المجيد ص ١١٢) : ففيه أن الإنسان قد يستحسن شيئاً يظن أنه يقربه إلى الله ، وهو أكثر مما يبعده من

(١) رواه الترمذى فى الفتن (٢١٨٠) وقال : هذا حديث حسن صحيح وأبو واقد الليثى اسمه الحارث ابن عوف ، ورواه أحمد فى المسند (٢١٣٩٠) ، وانظر صحيح الترمذى (٢٢٨٥) .

رحمته ويقربه من سخطه ، ولا يَعْرِفُ هذا على الحقيقة إلا من عَرَفَ ما وقع في هذه الأزمان من كثير من العلماء ، والعباد من أرباب القبور ، من الغلو فيها ، وصرف جُلِّ العباد لها ، ويحسبون أنهم على شيء ، وهو الذنب الذي لا يغفره الله . (انتهى) .

فيجب على ولاية الأمور وكل قادر أن يسعى جاهداً إلى استئصال كل سبب يؤدي إلى الشرك الأكبر ، كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين قطع الشجرة التي بايع عندها الصحابة رسول الله ﷺ ، خشية أن تُتَّخَذَ غرضاً لمثل هذه الأعمال ، التي تفتح أبواب الشرك عند ضعف الدين والعقيدة .

والحمد لله فلم يثبت في السنة أن الصحابة كانوا يتمسحون بقبر النبي ﷺ ، ولا بمنبره ولا بعصاه ، ولا بالمجلس الذي كان يجلس فيه ، ولا بحجراته ، ولا بتراب قبره ؛ لعلمهم بنهي النبي ﷺ أن تُتَّخَذَ عيداً أو وثناً يُعبد .

وعلى ذلك فعدم ثبوت البركة في شيء يمنع من التبرك به ، فلا يُتَبَرَّكُ بولي ، ولا بتراب قبره ، ولا بأستار ضريحه ، ولا بأعتاب مسجده ، كما يفعل الصوفية ، فإن هذا من أنواع الشرك الذي حرمه الله تعالى ورسوله ﷺ .

إنما البركة في تدبر كتاب الله تعالى وسنة رسوله محمد ﷺ ، والعمل بهما والاحتكام إليهما ، والاستشفاء بهما ، وقد ثبت في السنة أن النبي ﷺ كان يتبرك بالمعوذات ويتداوى بها . عن عائشة رضي الله عنها قالت : « أن النبي ﷺ كان إذا أخذ مضجعه نفث في يديه وقرأ بالمعوذات ومسح بهما جسده » (١)

(١) متفق عليه : البخارى فى الدعوات (٥٩٦٠) .

أما التبرك بالنفث الذي خلا من الذكر فهو حرام وشرك - إذا كان من غير الأنبياء لما ثبت في السنة أن الصحابة رضی الله عنهم كانوا يتبركون بآثار النبي ﷺ - لأنه تبرك بالذات - وذوات غير الأنبياء ليست سبباً لشيء من ذلك ، واتخاذ ما ليس بسبب سبباً لشيء آخر لم يثبت بالشرع أو التجربة يعتبر شركاً بالله تعالى .

وهناك نوع من التبرك يُطلق ويراد به عظم الأجر والثواب ، ولا يراد به التبرك المذموم ، كالصلاة مثلاً في المساجد الثلاثة : المسجد الحرام ، والمسجد النبوي ، والمسجد الأقصى ، فالأجر فيها مضاعف والثواب فيها كبير ، وهذا هو السبب الذي يجلب به الخير ويدفع به الشر ، وليس المقصود ببركتها التمسح بجدرانها ، ولا بتقبيل أعمدها ، ولا التمرغ في ترابها ، ولا الاعتقاد أنها بذاتها تدفع الطغاة وترد المعتدين كما يظن بعض الناس .

أما بركة العلماء فهي في حسن مصابحتهم ، والتماس الدعاء منهم ، والتلمذ على أيديهم أما التدافع على آثارهم فلا أصل له كما تقدم .

إن البركة الحقيقة التي تلحق بأمة ، إنما هي دعاء صالحها واستغفارهم ، وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ، وحفظهم لحدود الله تعالى ، واتباعهم سنة نبيهم محمد ﷺ ؛ وقيام سلطانهم بالقسط بين الناس ، قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (٩٦) [الأعراف : ٩٦] .

أما الأموات فإنهم لا يدفعون شراً ولا يجلبون نفعاً مهما كانت مكائهم .

تبرك الجاهل من القرامطة بقبور اليهود والنصارى :

وأسوق هذه القصة لبعض الجهلة الذين يحضرون أعياد النصارى ، ويتبركون بالقساوسة والصُّلبان ، وأولئك الذين يتبركون بقبور الأولياء والصالحين ،

ليعلموا أن واهب البركات هو الله رب العالمين ، وليس أحد سواه .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله تعالى - (١٣٩/٣٥) : وإذا أصاب الخيل مغل أتوا بها إلى قبورهم (القرامطة) كما يأتون إلى قبور الكفار ، وهذه عادة معروفة للخيال إذا أصاب الخيل مغل « داء يصيب الحيوان في بطنه » ذهبوا بها إلى قبور النصارى بدمشق ، وإن كانوا بمساكن الإسماعيلية والنصيرية ونحوهما ذهبوا بها إلى قبورهم ، وإن كانوا بمصر ذهبوا بها إلى قبور اليهود والنصارى ، أو لهؤلاء العبيديين الذين قد يتسمون بالأشراف ، وليسوا من الأشراف ، ولا يذهبون بالخيال إلى قبور الأنبياء والصالحين ، ولا إلى قبور عموم المسلمين ، وهذا أمر مجرب معلوم عند الجند وعلمائهم ، وقد ذكر سبب ذلك أن الكفار يعاقبون في قبورهم ، فتسمع أصواتهم البهائم ، كما أخبر النبي ﷺ بذلك ، أن الكفار يعذبون في قبورهم ، ففي الصحيحين عن النبي ﷺ أنه كان راكباً على بغلته فمر بقبور فحادث به - كادت تلقيه - فقال : « هذه يهود تُعذب في قبورها » ^(١) ، إن البهائم إذا سمعت ذلك الصوت المنكر أوجب لها من الحرارة ما يذهب المغل ، وكان الجهال يظنون أن تمشية الخيل عند قبور هؤلاء لدينهم وفضلهم ، فلما تبين لهم أنهم يمشونها عند قبور اليهود والنصارى والنصيرية ونحوهم دون قبور الأنبياء والصالحين ، وذكر العلماء أنهم لا يمشونها عند قبر من يعرف بالدين بمصر والشام وغيرها إنما يمشونها عند قبور الفجار والكفار تبين بذلك ما كان مشتبهاً . (انتهى) .

(١) متفق عليه : انظر صحيح البخارى كتاب الجنائز (١٣٠٩) .

بدعة الموالد

جعل الله تعالى العمل بسنة رسول الله محمد ﷺ من العلامات الصادقة الدالة على حب المرء لله تبارك وتعالى . قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] ، وذلك لأن سنة رسول الله ﷺ وحى كالقرآن الكريم أمرنا الله تعالى بالتصديق بها ، والعمل بها امتثالاً وانتهاء . قال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر : ٧] وهذه الآية دليل على حجية السنة في التشريع ، وأن العمل بها دين يتقرب به المرء إلى الله تعالى ، وقد كان العمل بالسنة والوقوف على ما كان عليه سلف الأمة في الاعتقادات والعبادات والمفاهيم دليلاً على سلامة العقيدة وصحة الدين ، وبضد ذلك يُشار إلى فساد الدين وتغلغل البدعة . قال تعالى : ﴿ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ﴾ [البقرة : ١٣٧] .

قال القرطبي في (التفسير ٦٣٣/١) : الخطاب لمحمد ﷺ وأمته ، المعنى : فإن آمنوا مثل إيمانكم ، وصدقوا مثل تصديقكم فقد اهتدوا . فالمماثلة وقعت بين الإيمان . (انتهى) .

وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ على هدى وبصيرة ، وقد قاموا بما وسعهم من العمل من غير مجافاة ولا تقصير ، إرضاءً لله تعالى ورسوله ﷺ ، ولم يكن لهم عهد بهذه البدع وتلك الخرافات ، وإنما كان عهدهم الجهاد في سبيل الله تعالى ؛ لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى ، فبلغوا وأدوا ونصحوا ، أما ما يفعله الصوفية فلا يرقى إلى مثل ذلك أبداً .

الموالد مخالفة للدين : ويتضح ذلك من عدة أوجه :

الوجه الأول :

أن هذه الموالد من سنن اليهود والنصارى والوثنيين ، وهم يحسبونها عملاً مُرضياً وهي من علائم الشرك والوثنية والبدعة . قال تعالى : ﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ [فاطر : ٨] ، وقال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴾ (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤) ﴿ [الكهف : ١٠٣ ، ١٠٤] .

والصوفية حين يقلدون النصارى وغيرهم في تلك البدعة فإنهم يرضونهم أشد الرضا ، ويسعدونهم أيما سعادة ؛ وذلك لما يرون فيهم من تناسب وتضامن مع ما هم عليه ، بينما يغتاز هؤلاء الكفار أشد الغيظ إذا رأوا السنة تظهر وأهلها قائمين عليها .

يقول الجبرتي في (عجائب الآثار ٣٠٦/٢) عن مولد البكرى : فلما فُتِحَ أمر الموالد والجمعيات ورخصت الفرنساوية ذلك للناس ، لما رأوا فيه من الخروج عن الشرائع ، واجتماع النساء واتباع الشهوات والملاهي ، وفعل المحرمات أعيدَ هذا المولد مع جملة ما أعيد . (انتهى) .

وقد بين النبي ﷺ أن طائفة من أمته ستتبع سنن اليهود والنصارى وتقلدهم في دينهم . فقال : « لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ مِنْ قَبْلِكُمْ شَبْرًا بَشَرًا ، وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ سَلَكَوا جُحْرَ ضَبٍّ لَسَلَكَتُمُوهُ ، قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ؟ قَالَ : فَمِنْ » (١) .

(١) متفق عليه : البخارى في أحاديث الأنبياء (٣٢٦٩) .

الوجه الثانى :

أن الموالد لم تكن من سنة الرسول ﷺ ولا من هدى أصحابه ، ولا أصحاب القرون الثلاثة المفضلة ، وإنما ابتدعت الموالد بعد هذه القرون على أيدي الفاطميين الزنادقة فى مصر ، وذلك فى القرن الرابع الهجرى ، والملك المظفر فى الشام فى القرن السابع الهجرى .

يقول الشيخ عليّ محفوظ فى (الإبداع فى مضار الابتداع ص ٢٥١) :
أول من أحدثها « الموالد » بالقاهرة الخلفاء الفاطميون فى القرن الرابع الهجرى فابتدعوا ستة موالد : المولد النبوى ، ومولد الإمام عليّ ﷺ ، ومولد السيدة فاطمة الزهراء ، ومولد الحسن والحسين - رضى الله عنهما - ، ومولد الخليفة الحاضر ، وبقيت هذه الموالد على رسومها إلى أن أبطلها الأمير الأفضل بن أمير الجيوش ، ثم أعيدت فى خلافة الأمر بأحكام الله فى سنة أربع وعشرين وخمسمائة بعدما كاد الناس ينسونها ، وأول من أحدث المولد النبوى بمدينة أربل الملك المظفر أبو سعيد فى القرن السابع ، وقد استمر العمل بالمولد إلى يومنا هذا ، وتوسع الناس فيها وابتدعوا بكل ما تهوى أنفسهم ، وتوحيه إليهم شياطين الإنس والجن ، ولا نزاع فى أنها من البدع . (انتهى) .

فالموالد لم تنشأ فى القرون المفضلة إنما نشأت فى عهود الفتن فلا حجة فيها ، ولا حتى فى غيرها ، طالما ليس عليها دليل من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، ولم تؤيد من عمل الصحابة رضوان الله عليهم .

الوجه الثالث :

أن صحابة رسول الله ﷺ لم يعرفوا هذه الموالد ، ولم يتعبدوا الله تعالى بها مع حبهم الشديد لرسول الله ﷺ ، ووجود المناسبات الكثيرة والأحداث الهائلة ، التى لو كانت عند غيرهم لاتخذوها أعياداً ، ومع ذلك لم يفعلوا ؛ لأن الأعياد شرع ، وحيث لم يرشد الشرع إلى الاحتفال بهذه المناسبات فلا يجوز الاحتفال

بها . فهي بدعة مُحدثة في الدين مخالفة للشريعة ؛ لما فيها من تعيين هيئة مخصوصة بصفة مخصوصة في زمن مخصوص بدون أمر من الشارع . وهذا كله انتقاص من الرسول والرسالة ، وإن زعم صاحب البدعة أنه محب ، فهو ضال مضل .

والبدعة كما قال الشاطبي في (الاعتصام ص ٣٧) : طريقة مخترعة في الدين ، تضاهي الشريعة ، يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التبعد لله سبحانه . (انتهى) .

قال ابن القاسم : لا تجدد مبتدعاً إلا وهو مُنتَقَصٌ للرسول ، وإن زعم أنه يعظمه بتلك البدعة ، فإنه يزعم أنها هي السُّنة إن كان جاهلاً مقلداً ، وإن كان مستبصراً فيها فهو مشاق لله ولرسوله . (شرح الجامع الصغير الجزء الأول جـ ٤٠) .
وقد كان النبي ﷺ يحتفل بيوم مولده على ما منَّ الله به عليه من النبوة والرسالة بصوم يوم الاثنين من كل أسبوع ، وليس بصيام يوم الثاني عشر من ربيع الأول كل عام ؛ وعلى ذلك فتخصيص يوم بعبادة لم يرد أنه تخصيص في الشرع يعتبر استدراكاً على الله تعالى ورسوله ﷺ ، وهذا دليل على البغض والمعاداة وليس دليلاً على المحبة .

وإن كان هؤلاء كما يزعمون أنهم يحبون الحق ويعظمون النبي ﷺ لكان الخير لهم في الإهتمام بطريقته ، والاستئناس بسنته ، وصيام يوم الاثنين من كل أسبوع ، وترك تلك القصص الزائفة والمدايح الكاذبة ، والتصنع الممقوت الذي يفعلونه في تلك الموالد ، والدخول في الإسلام كافة وعدم الابتداع في الدين . فقد أمر الله تعالى المؤمنين بالدخول في الإسلام كافة ، وترك كل عبادة مُحدثة وإن كان يراد بها التقرب إلى الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ (٢٨) ﴿

[البقرة : ٢٠٨] . قال مجاهد وقتادة : نزلت في المسلمين يأمرهم بالدخول في شرائع الإسلام كلها (انظر زاد المسير ١/ ٢٢٤) .

وقد حذر الإسلام من الإتيان بالبدع ، وأمر بردها واعتزال أصحابها ، وذلك لما رواه مسلم عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » ^(١) ، وإذا كانت تلك البدع قربة إلى الله تعالى فلا ثواب عليها ، ولا يمدح فاعلها بل يرد على عقبه يوم القيامة ، ولا يشرب من حوض النبي ﷺ ويقال : « سحقا سحقا لمن غير بعدى » (تقدم تخريجه) وذلك لأنه أتى بما هو أحب إلى إبليس من المعصية ، فالمعصية يتاب منها ، أما البدعة فلا يتاب منها كما قال بعض السلف .

والشاهد : أن الاحتفال بتلك الموالد معصية لله تعالى وللرسول ﷺ ، والذين يذهبون إليها للفرجة ولا ينكرونها على أهلها عليهم وزر ما رأوا من المنكرات ، مشاركون لهم في تلك المعاصي ، وهي عزيمة جداً ، فهي نذير شؤم ومرصد ضلال .

فموالد الصوفية موائد للحشاشين - فهم الذين اكتشفوا شجرة الحشيش - وملاعب مع المردان ، ومصائد للنساء ، وهذه آفات معروفة في منحرفي وغالطي التصوف ، ولا يليق بمسلم أن يكون متصفاً بها .

الصوفية واكتشاف الحشيش :

قال د / زكي مبارك في كتابه (التصوف ١/ ٣٢٢) : ونكتفي في هذا الفصل بإيراد شواهد من كلام الأدباء في غمز الصوفية ، واتهامهم بالسبق إلى كشف فضائل الحشيش ، والصورة التي أذيعت بها طريقة ذلك الكشف صورة فنية رائعة لأنها تبين أثر الذوق في حياة الصوفية ، فقد حدثوا : أن الشيخ حيدر

(١) متفق عليه : البخارى فى الصلح (٢٥٥٠) .

كان يقيم في بيشاور من بلاد خراسان ، وأقام له زاوية في الجبل ، مكث بها أكثر من عشر سنين ، ثم طلع ذات يوم ، وقد اشتد الحر منفرداً بنفسه إلى الصحراء ، وقد علا وجهه نشاط وسرور ، بخلاف ما كان يعهده عليه أصحابه من قبل ، وأذن لأصحابه بالدخول عليه ، وأخذ يحادثهم ، فلما رآه على حال من المؤانسة لم يعاهدوها فيه بعد إقامته تلك المدة الطويلة في خلوة وعزلة سألوه عن ذلك . قال : بينما أنا في خلوتي إذ خطر ببالي الخروج إلى الصحراء منفرداً ، فخرجت فوجدت كل شيء من النباتات ساكناً لا يتحرك لعدم الريح وشدة القيظ ، ومررت بنبات له ورق ، فرأيت في تلك الحال يميل بلطف ويتحرك من غير عنف ، كالشميل النشوان ، فجعلت أقطف منه أوراقاً وأكلها فحدث عندي من الارتياح ما شهدتموه . (انظر خطط المقرري ٣٠٥/٢) .

ولم يفت الدكتور زكي مبارك أن يبين بطريقته الأدبية أثر الذوق والتأمل عند الصوفية في اكتشاف الحشيش فقال : تلك هي الصورة ، وهي باب من الفنون ، فذلك الصوفي لم يفت أنه يراقب النبات وقت القيظ ، ولم يغب عن ذهنه المتوقد أن ذلك النبات لم ينفرد بالحركة وقت الخمود إلا وفيه سر خاص . وقد هدى أصحابه إلى تلك الحشيشة ، وأوصاهم بكتمان سرها عن العوام وقال : « إن الله تعالى قد خصكم بسر هذا الورق ليذهب بأكله همومكم الكثيفة ، ويجلو بفعله أفكاركم الشريفة ، فراقبوه فيما أودعكم وراعوه فيما استرعاكم » . وقد تطف الشيوخ حيدر فأوصى أصحابه عند وفاته بإطلاع ظرفاء خراسان وكبرائهم على سر هذا العقار ، وقد أمرهم بزرع هذا الحشيش حول ضريحه بعد أن يموت كأنه تذكر وصية من قال :

إذا مت فادفني إلى جنب كرمية يروى عظامي بعد موتي عروقتها
ولا تدفني في الفلاة فإنني أخاف إذا ما مت ألا أذوقها
وهنا تبدأ السخرية من الصوفية ، فقد عبث الأداء بتلك الحشيشة وسموها

مدامة حيدر . (انتهى) .

الصوفية وصحبة المردان :

وقد عبر عن ذلك يوسف بن الحسين الرازى فى الرسالة حيث يقول :
رأيت آفات الصوفية فى صحبة الأحداث ، ومعاشرة الأضداد ، ورفق النسوان .
(الرسالة ص ١٣٦) .

ولقد نعى إبليس حظه لأبى سعيد الخراز بسبب ترك الصوفية للدنيا ومتاعها
وزينتها ، حتى إنه لا يجد شيئاً يغرمهم به ويزينه لهم كى يستريح فؤاده وتهلأ
نفسه ، إلا أنه ترك فيهم صحبة المردان ، وهو ما يفسد دعاواهم ويمحق
وصولهم .

يقول أبو سعيد الخراز فيما نقله عنه ابن العماد فى (الشذرات ١٩٢/٢) :
رأيت إبليس فى المنام وهو عنى ناحية فناديته فقال : أى شىء أعمل بكم ،
وأنتم طرحتم ما أخادع الناس به ، غير أن لى فيكم لطيفة وهى صحبة
الأحداث . (انتهى) .

وهذا صحيح وهى عادة واسعة بينهم ، فهذا يوسف بن الحسين يقول :
كل ما رأيتمونى أفعله فافعلوه إلا صحبة الأحداث ، فإنها من أفتن الفتن ،
ولقد عاهدت ربى أكثر من مائة مرة أن لا أصحب حدثاً ، ففسخها على حسن
الخدود وغنج العيون ، وما سألتى الله معهم عن معصية . (انتهى) .

يقول الإمام ابن الجوزى : هذا الرجل قد فضح نفسه فى شىء ستره الله
عليه ، وأخبر أنه كلما رأى فتنة نقض التوبة ، فأين عزائم التصوف فى حمل
النفس على المشاق !! ثم ظن بجهله أن المعصية هى الفاحشة فقط ، ولو كان
له علم لعلم أن صحبتهم والنظر إليهم معصية ، فانظر إلى الجهل كيف يفعل
بأربابه (انظر تلبس إبليس ص ٢٧٣) .

الصوفية وخُلة النسوان :

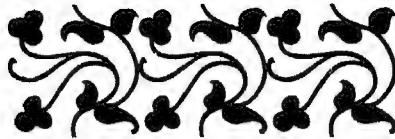
أما خُلة النسوان فهي عادة قديمة وآفة مستمرة إلى يومنا هذا ، وما تُنصَبُ الخيام في الموالد إلا لأجل ذلك ، وهم يعتبرونها بركة من البركات ، وعلامة من علامات الوصال وتمازج الأنوار .

يقول عليّ بن المحسن التنوخي عن أبيه قال : أخبرني جماعة من أهل العلم أن بشيراز رجلاً يعرف بابن خفيف البغدادي شيخ الصوفية هناك يجتمعون إليه ، ويتكلم على الخطرات والوساوس ، ويحضر حلقة ألف من الناس ، وأنه فارّه فهم حاذق ، فاستغوى الضعفاء من الناس إلى هذا المذهب . قال : فمات رجل من أصحابه وخلف زوجة صوفية ، فاجتمع النساء الصوفيات ، وهن خلق كثير ، ولم يختلط بمأتمهن غيرهن ، فلما فرغوا من دفنه ، دخل ابن خفيف وخواص أصحابه وهم عدد كثير إلى الدار ، وأخذ يعزى المرأة بكلام الصوفية إلى أن قالت : قد تعزيت ، فقال لها : ها هنا غير فقالت : لا غير . قال : فما معنى إلزام النفوس آفات الغموم وتعذيبها بعذاب الهموم ؟ وأى معنى نترك الامتزاج ؟ لتلتقى الأنوار وتصفو الأرواح ويقع الإخلافات وتنزل البركات . قال : فقلن النساء : ما شئت . قال : فاختلط جماعة من الرجال بجماعة من النساء طول ليلتهم ، فلما كان سحر خرجوا .

قال الحسن : قوله : ها هنا : أى ها هنا غير موافق للمذهب ؟ فقالت : لا غير ليس مخالف ، وقوله : نترك الامتزاج : كناية عن الممازحة في الوطء ، وقوله : لتلتقى الأنوار : عندهم أن في كل جسم نوراً إلهياً ، وقوله : الإخلافات : أى يكون لكن خلف ممن مات أو غاب من أزواجكن . قال : المحسن : وهذا عندي عظيم ، ولولا أن جماعة يخبروني يبعدون عن الكذب ما حكيتّه ، لعظمه عندي ، واستبعاد أن يجرى مثله في دار الإسلام . (انظر تلبيس إبليس ص ٣٧٠ - ٣٧١) .

وهذا مشهور فى موالء الصوفية المنتشرة فى غالب البلاد ، حيث يختلى السالكون مع النساء الأجنبات ، ويرتكبون معهن الفاحشة بدعوى أنهم أخواتهن فى الطريقة ، وهذا هو ما جناه مذهب الاتحاديين على الصوفية .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - فى (الرسائل والمسائل ١٨٤/١) عن الفاجر سليمان بن عبد الله التلسمانى قال : فهو أخبث القوم وأعماقهم فى الكفر ، ثم قال : ولهذا كان يستحل جميع المحرمات حتى حكى عنه الثقات أنه كان يقول : البنت والأم والأجنبية شىء واحد ليس فى ذلك حرام علينا وإنما هؤلاء المحجوبون قالوا : حرام فقال : حرام عليكم . (انتهى) .



التوسل بجاه الأنبياء والصالحين

التوسل : ما يُتَوَصَّلُ به إلى الشيء ويُتَقَرَّبُ به ، وجمعها وسائل . يقال :
وسل إليه وسيلة وتوسل (النهاية ١٨٥/٥) .

والوسيلة شرعاً : هي القُرْبَةُ إلى الله تعالى بأسمائه وصفاته ، وبما
يجب من الأعمال والأقوال الظاهرة والباطنة التي جاء الشرع بجواز التوسل إلى
الله تعالى بها .

يقول شيخ الإسلام في (الفتاوى ٢٠٢/١) : فلفظ التوسل يراد به ثلاثة
معان :

أحدها : التوسل بطاعته ، فهذا فرض لا يتم الإيمان إلا به

والثاني : التوسل بدعائه وشفاعته « أى بدعاء وشفاعة الرسول ﷺ » ، وهذا
كان في حياته ، ويكون يوم القيامة يتوسلون بشفاعته .

والثالث : التوسل به بمعنى الإقسام على الله بذاته والسؤال بذاته « أى بذات
الرسول ﷺ » فهذا هو الذى لم تكن الصحابة يفعلونه في الاستسقاء
ونحوه ولا في حياته ، ولا بعد مماته ، ولا عند قبره ، ولا يعرف هذا
في شيء من الأدعية المشهورة بينهم ، وإنما ينقل شيء من ذلك في
أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوفة أو عن من ليس قوله حجة . (انتهى) .

التوسل عند السلف :

ولم يكن التوسل بذات أحد من المخلوقين أو بجاهه وسيلة الأنبياء إلى الله
تعالى ، ولا الصالحين من عباد الله تبارك وتعالى كما يزعم الصوفية ، إنما هو
التسابق في الخيرات والخوف والرجاء . قال تعالى في حق الأنبياء : ﴿ إِنَّهُمْ
كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ (٩٠) .

[الأنبياء : ٩٠] .

وقد كان النبي ﷺ يتوسل إلى الله تعالى ويتقرب إليه بأسمائه وصفاته ، وهذا يقرب العابد من ربه ، بينما لا يمكن أن يقربه جَاهُ مخلوق ولا ذاته . ويحقق مطلوبه بأسرع ما يكون ، بينما لا يكون ذلك له إذا توسل بجَاهِ مخلوق . وقد كان المؤمنون في الأمم السابقة ولا يزالون يتوسلون إلى الله تعالى بالإيمان به ، كما في قوله تعالى في سورة آل عمران ﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ (١٩٣) ﴿ [آل عمران : ١٩٣] .

وكانوا أيضاً يتوسلون إلى الله تعالى بالعمل الصالح ، ويجعلونه سبباً لكسب رضا الله تعالى عنهم ، كما في حديث الثلاثة الذين آووا إلى الغار ثم انطبقت عليهم الصخرة حتى حبسوا فيه فتوسلوا إلى الله تعالى بصالح أعمالهم ، وكان قائلهم يدعوا بهذا الدعاء « اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فرجة نرى منها السماء ، قال : ففرج عنهم » [متفق عليه ، البخارى ، كتاب البيوع - ٢١٠٢] فذكرهم النبي ﷺ في معرض الثناء عليهم ، وفي هذا الحديث دليل على أن قدماء الموحدين لا يعرفون أنواع التوسل المحرم كالتوسل بالذات وغيره ، من الذى يتغنى به الصوفية .

وقد كان الصحابة يتوسلون إلى الله تعالى بدعاء النبي ﷺ في حياته وفي حضرته ولا يعرفون غير ذلك ، فلم يتوسلوا به في غيبته ، ولا بعد مماته ، والأمثلة على ذلك كثيرة منها : توسل المرأة المصرية بدعاء النبي ﷺ ، وهذا الرجل الذى وقف بين يدي النبي ﷺ يوم الجمعة يستسقى به لإنزال المطر ؛ ماذا فعل النبي ﷺ له ؟ والجواب : رفع يديه خاشعاً متبذلاً يدعوا الله تعالى ، وهذا يؤكد لك أن الصحابة لا يعرفون فى معنى التوسل به غير التقرب إلى الله

تعالى بالعمل الصالح ومنه دعاؤه ﷺ .

وقد كان الصحابة يدعو بعضهم لبعض كما كان النبي ﷺ يدعو لهم ، فلا مانع أن يسأل المسلم أخاه الصالح الحي القادر الدعاء له بظهر الغيب .

وقد أمر النبي ﷺ عمر رضي الله عنه أن يطلب من أُويس القرني رضي الله عنه أن يستغفر له إذا لقيه وقال : « فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ فَافْعَلْ » ^(١) ، ولم يكن عمر يتوسل بجاهه ، وإنما انتظر حتى لقيه فطلب منه الاستغفار له . فاعتبروا يا أولى الأبصار ! .

وفي الاستسقاء كانوا يتوسلون إلى الله تعالى بدعاء خيارهم من أهل البيت وغيرهم ، كما كانوا يتوجهون إلى الله تعالى بدعاء النبي ﷺ في حياته ، ولو كانوا يتوجهون إلى الله تعالى بذات النبي المباركة لفعلوا ذلك بعد مماته ، ولما عدلوا عنه إلى دعاء العباس رضي الله عنه كما أشار إلى ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الحديث الذي رواه البخاري عن أنس بن مالك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه « كَانَ إِذَا قَحَطُوا اسْتَسْقَى بِالْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ : اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَنِيِّنَا فَتَسْقِينَا ، وَإِنَّا نَتَوَسَّلُ إِلَيْكَ بَعْمٍ نَبِينَا فَاسْقِنَا ، قَالَ : فَيَسْقُونَ » (تقدم تخريجه) .

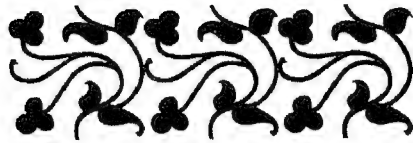
وقد توسل معاوية رضي الله عنه إلى الله تعالى في الاستسقاء بدعاء يزيد بن الأسود الجرشى ، ولم يستسق بالنبي ﷺ ولا بذاته ، ولا بجاهه ، ولا بدعائه ، بعد موته كما يفعل الصوفية .

ولو كان التوسل بجاهه وذاته المباركة أمراً مشروعاً في حياته أو بعد مماته لما طلب بعضهم من بعض الدعاء اكتفاء بالتوجه إليه ﷺ ، أو لأتوا بهذا النوع

(١) رواه مسلم في كتاب فضائل الصحابة (٢٥٤٢) وأحمد في المسند (٢٦٨) .

من التوسل أكثر من غيره ، ولكنهم لم يفعلوه مطلقاً فدل ذلك على المنع .
قال ابن تيمية في (زيارة القبور ص ٤٣) : قال العلماء : يُستحب أن يُستسقى بأهل الصلاح والخير ، فإذا كانوا من أهل بيت رسول الله ﷺ كان أحسن ، ولم يذكر أحد من العلماء أنه يُشرع التوسل والاستسقاء بالنبي والصلاح بعد موته ، ولا في مغيبه ، ولا استحَبوا ذلك في الاستسقاء ، ولا في الاستنصار ، ولا غير ذلك من الأدعية . (انتهى) .

والشاهد : أن التوسل إلى الله تعالى بدعاء الرجل الصالح ، الحي ، الحاضر ، المشروع دعاءه ، جائز ولا شيء فيه ، أما التوسل إلى الله تعالى بذاته ، أى بذات المخلوق أو بجاهه ، فهو بدعة محرمة ، أما دعاء الأموات فقد علمت أنه شرك وضلال وخسران .



شبهات الصوفية في التوسل

لا يقبل الله تعالى أى قرْبَةً إلا إذا تحقّق فيها شرطاً القبول :

أحدهما : أن تكون خالصة لله تعالى لا يبتغى بها غيره .

الثانى : أن تكون على الكتاب والسنة الصحيحة ، وما كان عليه سلف الأمة رضى الله عنهم أجمعين . فهذا هو الوجه الذى لا شرك فيه ، ولا بدعة ، ولا ضلالة .

أما هؤلاء الذين يشرعون بعقولهم وأهوائهم عبادات لا أصل لها ، إلا الأقيسة الفاسدة والخيالات الفلسفية الفارغة ، فهؤلاء معتدون معاندون لله ورسوله . قال تعالى : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى : ٢١] .

والتوسل بذوات المخلوقين بين يدى الدعاء من جنس ذلك ، ليس عليه دليل من الكتاب ولا من السنة ، ولا يتحقق فيه مرضاة الله تعالى . لأنه إذا كان المقصود بالتوسل التسبب بذات المخلوق أو بجاهه ، بمعنى أن ذاته أو جاهه سبب فى إجابة الدعاء فهذا لا يعتبر وسيلة مناسبة ، لأنه ليس من كسب المتوسل ولا من سعية ، فذات كل إنسان وجاهه يخصه هو ولا يخص غيره .

قال العلامة العثيمين - رحمه الله تعالى - : وأما التوسل بذواتهم فهذا ليس بشرعى ، بل هو من البدع من وجه ، ونوع من الشرك من وجه آخر ، فهو من البدع لأنه لم يكن معروفاً فى عهد النبى ﷺ وأصحابه ، وهو من الشرك لأن كل من اعتقد فى أمر من الأمور أنه سبب أى وليس هو سبباً شرعياً فإنه يكون قد أتى نوعاً من أنواع الشرك . (المجموع الثمين ص ٩٠) .

وفي التوسل بالذات أسباب خفية قد تكون ذريعة إلى التوجه إلى المخلوقين أنفسهم وعبادتهم من دون الله تعالى والتعلق بهم ، وفيه نوع من سوء الظن بالله تعالى إذ أن المتوسل قد يرى أن الله تعالى لا يلين ولا يعطف إلا عن طريق فلان أو فلان من البشر ، وهذا جحود بنعمة الله تعالى وفضله وجوده وإحسانه ، وهو تعالى جواد كريم لا يبخل .

أما إذا كان المراد بالتوسل الإقسام على الله تعالى بهذا المخلوق فهو محرم ، وذلك إذا علمت أن الإقسام على المخلوق بالمخلوق شرك بالله تعالى ، فما بالك بالإقسام على الله تعالى بمخلوق ، فهو أعظم ، لما فيه من العلو والتكبر على الله تعالى ، وافتقاره إلى التضرع والتذلل .

إن مجرد ذكر طرق التوسل المشروع والثابت بيطل ما دونه ، وبالتوقف على المشروع من التوسل لم نجد نصاً تعبدياً واحداً يرشد أو يوجه عباد الله تعالى إلى التوجه ، أو التسبب إلى الله تعالى بذوات المخلوقين ، بل وجد في السنة نصوص تنهى عن الاعتقاد في ذوات المخلوقين ، أو التوجه إلى الله تعالى بهم أو اعتبارهم وسائط في الدعاء أو في المغفرة .

قال النبي ﷺ لابنته فاطمة رضي الله عنها فيما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه حين أنزل عليه ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٢١٤) ﴿ الشعراء : ٢١٤] : « يا فاطمة بنت رسول الله سأليني بما شئت ، لا أغنى عنك من الله شيئا » (١) .

قال النووي في (شرح مسلم ٨٤/٢) : معناه لا تتكلموا على قرابتي فإنني لا أقدر على دفع مقدور قدره الله تعالى بكم . (انتهى) .

(١) متفق عليه : رواه مسلم في الإيمان (٢٠٤) .

فلم يجعل الله تعالى جَاهَ أَحَدٍ من المخلوقين سبباً للتقرب إليه ، أو سبباً لاستجابة الدعاء ، وقد نهى النبي ﷺ عن القَسَمِ بغير الله تعالى ، وجعله نوعاً من الشرك به .

وهذه بعض الأحاديث التي يعتمد عليها الصوفية في بناء معتقدهم في التوسل :

الحديث الأول :

قال الترمذی : حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عثمان بن عمر حدثنا شعبة عن أبي جعفر عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضرير البصر أتى النبي ﷺ فقال : ادعُ الله أن يعافيني ، قال : إن شئت دعوت وإن شئت صبرت فهو خيرٌ لك ، قال : فادعُه ، قال : فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء : اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى لي اللهم فشفعه فيَّ ^(١) .

وهذا الحديث ضعفه بعض أهل العلم وحسنه آخرون ، ففيه اضطراب في المتن والسند ويعرف ذلك أهل العلم بالحديث ، وعلى فرض صحته فغاية ما فيه أن الصحابي طلب من الله تعالى أن يقبل منه شفاعته النبي محمد ﷺ له ، وقدم بين يدي ذلك الوضوء والصلاة تقرباً إلى الله تعالى أن يقبل دعاء النبي ﷺ فيه . وهذا الشاهد من الحديث ، ففي أوله قال له : « ادع الله أن يعافيني » وفي آخره قال : « اللهم فشفعه فيَّ » وهذا تفسير قوله : « إني توجهت بك إلى ربي » أي توسلت بدعائك .

(١) رواه الترمذی في الدعوات (٣٥٧٨) قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ورواه ابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٨٥) ، انظر صحيح الترمذی (٣٠٨٣) .

وباستقراء السنة تبين أن هذا الموقف خاص بهذا الرجل فقط ، وعليه فليس لغيره أن يستن به ، ولو كان لما بقى فى الصحابة عميان بعده .

الحديث الثانى :

روى أحمد فى المسند قال : حدثنا يزيد أخبرنا فضيل بن مروزق عن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى قال : من قال حين يخرج إلى الصلاة : « اللهم إنى أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى فإنى لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياءً ولا سُمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك أن تنقذنى من النار وأن تغفر لى ذنوبى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، وكَلَّ الله به سبعين ألف ملك يستغفرون له وأقبل الله عليه بوجهه حتى يفرغ من صلاته » (١) .

وهذا الحديث ضعفه كثير من أهل العلم وفيه عطية العوفى قال ابن حجر فى التقريب : صدوق يخطئ كثيراً كان شيعياً مدلساً . (التقريب ٣٩٣/١) .
وعلى فرض صحته ففيه أمران : الأول : أن الله تعالى لا يجب عليه حق لأحد إلا ما أوجب هو على نفسه وتفضل . قال تعالى : ﴿ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم : ٤٧] ، وقال تعالى : ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ [الأنعام : ١٢] ، وكما فى الحديث : « وحق العباد على الله أن لا يُعَذَّب من لا يُشرك به شيئاً » (٢) .

وهذا الجزاء ليس على سبيل المقابلة ، فلا يجوز لصاحب العمل أن يحتج بعمله بين يدى الله تعالى ، إنما هو محض منة من الله تعالى أوجبها على نفسه ، ولم يوجبها عليه أحد ، وأعمال العباد لا يمكن أن تقابل نعمة من نعم الله تعالى فى الدنيا كنعمة العين ، فكيف بدخول الجنة والنجاة من النار ، وهذا

(١) رواه ابن ماجه فى كتاب المساجد والجماعات (٧٧٨) ورواه أحمد فى المسند (١٠٧٧٢) ، انظر ضعيف ابن ماجه (٧٧٨) .

(٢) متفق عليه : رواه البخارى فى الجهاد والسير (٢٧٠١) .

المخلوق الذى يرر دخول الجنة بعمله نسي أن عمله هذا ما كان له أن يكون لولا توفيق الله تعالى له ، فكيف يَمُنُّ على الله تعالى بعبائه له ؟ .

وإذا كان السائل يظن فى دعائه أن له حقاً واجباً على الله تعالى لم يوجهه الله تعالى على نفسه ، فلا معنى لدعائه ولا فائدة فيه ، وهو من الاعتداء فى الدعاء .

الثانى : إن أراد أن يقسم على الله تعالى بالسائلين فهذا محرم ؛ لأن الله تعالى لا يرضى أن يقسم عليه بذات مخلوق لقوله فى الحديث الذى رواه أحمد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « إنه من حلف بشيء دون الله فقد أشرك » (١) .

أما إذا فهم أن سؤال الله تعالى بحق السائلين وبحق الممشى أنه سؤال الله تعالى بشيء من صفاته الفعلية : فحق السائلين أن يجب دعاءهم ، فهو مجيب الدعوات وقاضى الحاجات ، وحق الممشى : المثوبة من عنده ، فهو الميثب لمن أطاعه ، فلا شيء فى ذلك ولا حجة فيه للمبتدعة الذين يسألون الله تعالى بذات أحد من المخلوقين ، فهذا ليس توسلاً بذات أحد ولا بجاهه ، إنما هو توسل بصفات فعلية لله تعالى .

يقول أبو المعالى : فإن إجابته وإثابته من أفعاله وأقواله فصار هذا كقوله فى الحديث الصحيح : « اللهم أعوذُ برضاك من سخطك وبمُعافاةك من عُقوبتك ، وأعوذُ بك منك لا أحصى ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك » (٢) .

والاستعاذة لا تصح بمخلوق كما نص عليه الإمام أحمد وغيره من

(١) رواه أحمد فى المسند (٣١١) انظر السلسلة الصحيحة لللبانى (٧٠/٥) .

(٢) رواه مسلم فى الصلاة (٤٨٦) والترمذى فى الدعوات (٣٤٩٣) والنسائى فى الاستعاذة (١٦٩) وأبو داود فى الصلاة (١٤٢٧) وابن ماجه فى إقامة الصلاة (٣٨٤١) وأحمد فى المسند (٢٥١٢٧) ومالك فى النداء (٤٩٧) .

الأئمة ، وذلك مما استدلوا به على أن كلام الله غير مخلوق ، ولأنه قد ثبت في الصحيح وغيره عن النبي ﷺ أنه كان يقول : « أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق » ^(١) .

قالوا : والاستعانة لا تكون بمخلوق ، فأورد بعض الناس لفظ المعافاة ، فقال جمهور أهل السنة : المعافاة من الأفعال . وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم يقولون : إن أفعال الله قائمة به ، وإن الخلق ليس هو المخلوق ، وهذا قول جمهور أصحاب الشافعي وأحمد ومالك ، وهو قول أصحاب أبي حنيفة ، وقول عامة أهل الحديث . (غاية الأمانى ٣٣٨/٢) .

من ذلك يتبين أن هناك فارقاً بين قولك بحق السائلين أو بحق الممشى ، وقولك بحق فلان من الناس نبياً كان أو ولياً ، فحق السائلين مناسب لكل سائل وعد الله تعالى بإجابة دعائه وهو من جملة السائلين ، فهو في الحقيقة توسل بعمل صالح يرجو به المشوبة والجزاء ، أما حق فلان فهو يخصه هو ولا يخص غيره والتوسل به من الاعتداء في الدعاء .

الحديث الثالث : لما اقترف آدم الخطيئة قال : يارب أسألك بحق محمد لما غفرت لى فقال الله : يا آدم وكيف عرفت محمدأ ولم أخلقه ؟ قال يارب : لما خلقتنى ونفخت فى من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش مكتوباً : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فعلمت أنك لم تضيف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك ، فقال الله : صدقت يا آدم إنه لأحب الخلق إليّ ، ادعنى بحقه فقد غفرت لك ، ولولا محمد ما خلقتك . (أخرجه الحاكم فى المستدرک ٦١٥/٢) .

(١) رواه مسلم فى الذكر والدعاء (٢٧٠٨) والترمذى فى الدعوات (٣٤٣٧) وأبو داود فى الطب (٣٨٩٨) وابن ماجه فى الطب (٣٥٤٧) وأحمد فى المسند (٢٤٥٧٩) ومالك (١٧٧٤) والدرامى (٢٢٨٠) .

قال العلامة الألباني - رحمه الله تعالى - : موضوع ونقل تعليق الذهبي عليه وفيه قال الذهبي : موضوع وعبد الرحمن واه وعبد الله بن مسلم الفهرى لا أدري من هو (انظر الضعيفة : ٨٩/١) .

والرد على هذا الحديث كالذى قبله ، والقاعدة فيه أن جاء كل مخلوق يخصه هو ، ولا يخص غيره ، فهو سبب مناسب لصاحبه فقط ، والصالح لا يسأل ربه بجاهه وإنما يسأله بعمله . وتلك الصيغة المذكورة في هذا الحديث بدعة مردودة لا أصل لها ، ويضاف إلى ذلك أن الله تعالى علّم آدم كلمات من عنده قالها فتاب عليه بها ، ولم يكن من جملتها تلك الكلمات المذكورة في هذا الحديث كما زعم هؤلاء المتهوكون . قال تعالى : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢٣) [الأعراف : ٢٣] .

قال ابن كثير في (التفسير ٨١/١) : قيل إن هذه الكلمات مفسره بقوله تعالى : ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢٣) [الأعراف : ٢٣] .

هذه هي الكلمات التي قالها آدم ﷺ ، ومن قال غير ذلك فليسند قوله إلى من يعتبر به في أخذ الحجة ، وإلا فقوله مردود عليه ولا حجة فيه .

فائدة مهمة :

هذا الحديث مع ضعفه واستدلال الصوفية به إلا أنه يرد عليهم في مسألة أن محمداً أول خلق الله تعالى ، فالحديث دليل على أن محمداً أشهر مكتوب ، وليس أول مخلوق ، والدليل على ذلك قوله : « وكيف عرفت محمداً ولم أخلقه » ألا فليعتبر أصحاب التواشيح الصوفية .

بناء المساجد على القبور وشد الرحال إليها

القبر مدفن الميت ، وقد يراد به البرزخ ، والقبر إما أن يكون روضة ونعيماً أو عذاباً أليماً ، ولذلك أوصى النبي ﷺ بزيارة القبور ، فقال فيما رواه مسلم عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه : « إني كنت نهيتكم عن زيارة القبور ، فزوروها فإنها تذكركم الآخرة » ^(١) .

وقد حث النبي الصحابة على الدعاء لأهل القبور والاستغفار لهم . قال جبريل عليه السلام - كما في حديث عائشة رضيت الله عنها - : « إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم ، قالت : قلت : كيف أقول لهم يارسول الله ، قال : قل : السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين ، وأنا إن شاء الله بكم للاحقون » ^(١) .

سد ذرائع الشرك ووسائله :

لم يكن نهى النبي ﷺ عن زيارة القبور في أول الأمر إلا لأجل أن عبادة الأصنام ما نشأت إلا من تعظيم الصالحين ؛ فكان النهى من باب سد الذرائع أى خشية أن تتخذ معتكفاً وثنياً ، كما يفعل الصوفية الآن عند قبور الأولياء .

وقد كان في ضرب اللعنة على اليهود والنصارى ، الذين كانوا ولا يزالون يعظمون القبور ويققدسونها ويجعلونها أوثاناً تعبد من دون الله تعالى ، أعظم النذير لهؤلاء الصوفية ، وغيرهم من أهل البدع الذين سؤل لهم الشيطان عبادة القبور

(١) رواه مسلم في الجنايز (٩٧٦) وأبو داود في الجنايز (٣٢٣٤) ، والنسائي في الجنايز (٢٠٣٤) وابن ماجة في الجنايز (١٥٦٩) وأحمد في المسند (١٢٤٠) .

(٢) رواه مسلم في الجنايز (٩٧٤) والنسائي في الجنايز (٢٠٣٧) وابن ماجة في إقامة الصلاة (١٥٤٦) وأحمد في المسند (٢٣٩٥٤) .

وتقديسها ، وهذا مما يتنافى مع الإسلام ، ولأجل ذلك وضع الإسلام لزيارة القبور قيوداً وحدوداً ، حتى لا تصير إلى مثل ما صارت إليه عند اليهود والنصارى ، وتبقى محصورة في العبرة والموعظة لا أكثر .

٦ ومن هذه القيود :

روى الترمذى وحسنه عن ابن عباس قال : « لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » ^(١) ، قال ابن القيم : اتخاذها مساجد وإيقاد السرج عليها من الكبائر . (انظر فتح المجيد ص ٢٠٦) .

ونهى عن الصلاة فيها وإليها ، فعن أبي سعد الخدرى رحمته الله قال : قال رسول الله ﷺ : « الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام » ^(٢) ، وعن أبي مرثد الغنوى أن النبي ﷺ قال : « لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها » ^(٣) .

قال ابن قدامه - رحمه الله تعالى - فى (المغنى ٥٠٨/٢) : ولأن تخصيص القبور بالصلاة عندها يشبه تعظيم الأصنام بالسجود لها والتقرب إليها ، وقد روينا أن ابتداء عبادة الأصنام تعظيم الأموات باتخاذ صورهم ومسحها والصلاة عندها . (انتهى) .

ونهى أن تتخذ عيداً أو مقراً للاجتماع يدأوم الحضور إليها والتعبد عندها مطلقاً ، أو فى أوقات مخصوصة بصفات مخصوصة لما رواه أبو داود عن أبي

(١) رواه الترمذى فى الصلاة (٣٢٠) وأبو داود (٣٢٣٦) والنسائى فى الجنائز (٢٠٤٣) وابن ماجه باب ما جاء فى الجنائز (١٥٧٥) وأحمد فى المسند (٢٠٣١) ، قال الشيخ أحمد شاكِر إسناده صحيح (٣٠٢٠) .

(٢) رواه الترمذى فى الصلاة (٣١٧) وأبو داود فى الصلاة (٤٩٢) وابن ماجه فى المساجد (٧٤٥) وأحمد فى المسند (١١٧٥) والدرامى فى الصلاة (١٣٩٠) ، انظر صحيح الترمذى (٣١٧) .

(٣) رواه مسلم فى الجنائز (٩٧٢) والترمذى فى الجنائز (١٠٥٠) وأبو داود فى الجنائز (٣٢٢٩) وأحمد (١٦٧٦٤) .

هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، ولا تجعلوا قبرى عيداً وصلّوا عليّ فإنّ صلاتكم تبلغني حيث كنتم » ^(١) ، ودعا الله تعالى ألا يجعل قبره وثناً يعبد لما رواه مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ قال : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (تقدم تخريجه) .

قال العلماء : لا يُشرع للمسلم كلما دخل المسجد النبوي التردد إلى قبر النبي ﷺ للصلاة عليه والدعاء عنده ولا اتخاذه عيداً يعود إليه المرة بعد المرة لما رواه أبو داود بإسناد حسن ورواته ثقات عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ولا تجعلوا قبرى عيداً وصلّوا عليّ فإنّ صلاتكم تبلغني حيث كنتم » (انظر فتاوى اللجنة الدائمة برقم ٢٦٤١) .

ونهى أن تُدخَلَ القبور في المساجد أو تُضَافَ المساجد إليها ، وذلك لما رواه البخاري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عائشة وعبد الله بن عباس قالا : « لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح خميصة له على وجهه فإذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك : لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يُحذَرُ ما صنعوا » ^(٢) .

قال الحافظ ابن حجر في (الفتح ١/٦٣٤) : وكأنه ﷺ علم أنه مُرتحلٌ من ذلك المرض ، فخاف أن يعظم قبره كما فعل من مضى ، فلعن اليهود والنصارى إشارة إلى ذم من يفعل فعلهم . (انتهى) .

(١) رواه أبو داود في المناسك (٢٠٤٢) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٧٧) وأحمد في المسند (٨٥٨٦) .

(٢) متفق عليه : رواه البخاري في اللباس (٥٨١٦) .

فلا يجتمع في الإسلام مسجد وقبر أبداً كما هو عند النصارى واليهود ، وقد بين الإمام الشافعي - رحمه الله - علة النهي عن اتخاذ القبور مساجد خشية أن يؤول بها الأمر إلى أن تصير ذريعة للشرك والضلال . فقال في (الأم ٤٢٥/١) : كره الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - أن يعظم أحد من المسلمين يعني يتخذ قبره مسجداً ، ولم تؤمن بذلك الفتنة والضلال . (انتهى) . وقد اتفق الأئمة أن المسجد إذا دخل في القبر يبقى القبر ويهدم المسجد ، أما إذا دخل القبر في المسجد نبش القبر وبقي المسجد منزهاً من ذرائع الشرك والبدعة .

قال شيخ الإسلام في (الفتاوى ١٩٥/٢٢) : لا يجوز دفن ميت في مسجد فإن كان المسجد قبل الدفن غير ، إما بتسوية القبر وإما بنبشه إن كان جديداً ، وإن كان المسجد بنى بعد القبر فإما أن يزال المسجد ، وإما أن تزال صورة القبر ، فالمسجد الذي على القبر لا يصلى فيه فرض ولا نفل ، فإنه منهي عنه . (انتهى) .

ويكفي أن علمت أن الله تعالى أمر برفع المساجد وتعميرها كما قال تعالى في سورة النور : ﴿ فِي بُيُوتٍ أَذْنُ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكُرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ ﴾ [النور : ٣٦] ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ١٨] ، ولم يقل مشاهد الله ، وقد علمت مقابل ذلك أن النبي ﷺ أمر بهدم المقابر المشرفة على الأرض كما في حديث أبي الهياج الأسدي قال : قال لي علي بن أبي طالب ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ ، « أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته » (١) .

(١) رواه مسلم في الجنائز (٩٦٩) والترمذي في الجنائز (١٠٤٩) وأبو داود في الجنائز (٣٢١٨) والنسائي في الجنائز (٢٠٣١) وأحمد في المسند (٦٨٥) .

شبهات الصوفية في بناء المساجد على القبور

الشبهة الأولى: دخول الحجرة النبوية المسجد النبوي عام ٥٩٤هـ:

هذه من جملة الشبهات التي تحظى بمكانة عند الصوفية ، ويجيزون بها بناء المساجد على القبور ، وهي عليهم وليست لهم ؛ وذلك لأن الحجرة التي دُفِنَ فيها النبي ﷺ لم تدخل في مسجده الشريف في وجود أحد من الصحابة ، إنما كان ذلك في زمن الوليد بن عبد الملك لما أراد توسيع المسجد النبوي ، وقد كان ذلك في زمن التابعين ، وقد أنكر ذلك سعيد بن المسيب رضي الله عنه وهو من كبار التابعين .

وبالرغم أن الحجرة النبوية دخلت المسجد النبوي فإن قبر النبي ﷺ لم يتخذ مسجداً ولا عيداً ولا وثناً ، لدعاء النبي ﷺ ، ولعدم استطاعة أحد أن يدخل القبر ، حتى لو أراد مجرد إلقاء السلام على النبي ﷺ ، ولا يستطيع أن يصلّي فيه ؛ فقد أُغلقَ بعد وفاة عائشة رضي الله عنها ، وأُحيط بثلاثة من الجدران .

قال ابن القيم في (النونية ٣٥٢/٢) :

ولقد نهى ذا الخلق عن إطرائه	فعل النصارى عابدى الصليبان
ولقد نهانا أن نصير قبره	عيداً حذر الشرك بالرحمن
ودعا بالآل يُجعل القبر الذي	قد ضمه وثناً من الأوثان
فأجاب رب العالمين دعاءه	وأحاطه بثلاثة الجدران
حتى اغتدت أرجاؤه بدعائه	في عزة وحماية وصيان
والذي ينبغي التأكيد عليه أن النبي ﷺ لم يُدفن في مسجده كما يظنُّ	

أصحاب الشبهات ؛ فإن ذلك نقض لكلامه ، وهذا لا يجوز أبداً أن يخالفنا لما

ينهانا عنه ، فقد صح عنه كما في مسند الإمام أحمد عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ في مرضه الذي لم يقم منه : « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قال وقالت عائشة : لولا ذلك أبرز قبره ولكنه خشي أن يتخذ مسجداً » (١) .

ولما كان تغير الأزمان والسلطين أمراً غير مطمئن لبلوغ مقصد النبي ﷺ في سد تلك الذرائع حث النبي ﷺ أصحابه وأتباعه على دينه ووصاهم قبل موته ألا يتخذوا قبره عيداً ، ودعا ربه ألا يجعله وثناً يُعبد ، وآثر أن يدفن في بيته ، ومنع أن يبرز قبره للخلائق في مكان بعيد لئلا ينشئ عليه الجهال مسجداً .

وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم بوصاياهم مستمسكين ، وبعده موفين ، فلم يتخذوا القبر عيداً ، ولا موضعاً للصلاة ، ولا وثناً يُعبد من دون الله تعالى ، وما توا على ذلك ، فطوبى لمن مات على مثل ما ماتوا عليه .

ملحوظة : وقد فصلنا في مقدمة الكتاب بيان هذه الشبه وأسبابها .

الشبهة الثانية : بناء المسجد على الكهف :

يزعم الصوفية أن ما قيل في قوله تعالى : ﴿ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ﴾ [الكهف : ٢١] دليل على جواز بناء المساجد على القبور ، وهذا فيه نظر من وجهين :

الأول : أن هؤلاء الذين بنوا هذا المسجد على أولئك الفتية هم الذين غلبوا من الولاة والسلطين على العلماء والدعاء ، ولو كان مجرد الفعل لا يرجع إلا إلى ذلك فهذا دليل كافٍ على سقوط الاستدلال به .

قال ابن كثير (٧٩/٣) : حكى ابن جرير في القائلين ذلك قولين

(١) متفق عليه : انظر البخاري كتاب الجنائز (١٣٣٤) وهذه رواية الإمام أحمد في المسند (٢٣٩٩٢) .

أحدهما : أنهم المسلمون منهم ، والثاني أهل الشرك منهم فالله أعلم ، والظاهر أن الذين قالوا ذلك هم أصحاب الكلمة والنفوذ . (انتهى) .

الثاني : أن هذا مخالف لشريعة الرسول ﷺ ، وكان قد أخبر بحدوث ذلك في الأمم السابقة من اليهود والنصارى ، وبين أنهم كانوا يبنون على قبور الصالحين ، ويتخذونها مساجد ، ثم حذر من ذلك لحديث عائشة السابق ؛ فدل ذلك على أن فعلهم لم يكن تابعاً لشريعة من الشرائع ؛ لأنه استوجب النكير واللعنة ، ولو قدر أن فعلهم هذا كان تابعاً لشريعة من الشرائع السابقة فإنه منسوخ بشريعة النبي محمد ﷺ كما ثبت في سنته الصحيحة .

وقد كان الصحابة يعلمون جيداً كيف أن بناء القبور على المساجد فتنة عمياء ، وذريعة من ذرائع الشرك والبدعة ، ولأجل ذلك ما كانوا يعلمون موضعاً يفتن الناس من هذه القبور إلا أزالوه أو أخفوه اتباعاً لسنة النبي ﷺ . وهذا دليل على أن علة النهي لم تنته بموته ﷺ ، أو بشيوت التوحيد في قلوب أصحابه كما يزعم الصوفية وغيرهم من أهل البدع . فلم يكن هناك أثبت منهم على التوحيد ، ومع ذلك كانوا حريصين أشد الحرص على تنفيذ وصاياهم ﷺ ، ونبد الشرك ووسائله في أى مكان ، وفي أى زمان . وقد تقدم بيان ذلك في وصية علي لأبي الهياج الأسدي .

وقال خالد بن دينار حدثنا أبو العالية قال : لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت ، عند رأسه مصحف ، فأخذنا المصحف فحملناه إلى عمر ، فدعا له كعباً فنسخه بالعربية ، فأنا أول رجل قرأه من العرب ، قرأته مثل ما أقرأ القرآن ، فقلت لأبي العالية : ما كان فيه ، قال : سيرتكم وأموركم ، ولحون كلامكم ، وما هو كائن بعد ، قلت : فماذا صنعتُم بالرجل ؟ قال : حفرنا له بالنهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة ، فلما كان الليل دفناه وسوينا القبور كلها ، لنعميه على الناس لا ينيشونه ، قلت : وما يرجون منه ؟

قال : كانت السماء إذا حُبِسَتْ عنهم بَرَزُوا بسريره فيمطرون ، فقلت : من كنتم تظنون الرجل ؟ قال : رجل يقال له دانيال ، فقلت من كم وجدتموه مات ؟ قال : منذ ثلاثمائة سنة ، قلت : ما كان تغير منه شيء ؟ قال : لا إلا شعيرات من قفاه ، إن لحوم الأنبياء لا تبليها الأرض . (انظر تاريخ الطبرى حوادث سنة ١٧ هـ) .

قال ابن رشد : كَرِهَ مالك البناء على القبر ، وجعل البلاطة المكتوبة ، وهو من بدع أهل الطول ، أحدثوه إرادة المفارقة والمباهاة والسمعة ، وهو مما لا اختلاف فيه . (انظر فتح المجيد ص ١٦٩) .

وقال ابن القيم - رحمه الله تعالى - : يجب هدم القباب التي بنيت على القبور ؛ لأنها أُسِّسَتْ على معصية الرسول ﷺ ، وقد أفتى جماعة من الشافعية بهدم ما فى القرافة من الأبنية . (انظر فتح المجيد ص ١٩٥) .

مضى ظهرت المشاهد فى ديار الإسلام ؟ :

لم تظهر بدعة اتخاذ المشاهد فى زمن الصحابة رضوان الله عليهم فمضى ظهرت المشاهد ومن الذى دعا إلى تعظيمها وتشبيدها ؟؟ .

يقول شيخ الإسلام فى (الفتاوى ١٦٧/٢٧) : ولم يكن فى العصور المفضلة مشاهد على القبور ، وإنما ظهر ذلك وكثر فى دولة بنى بويه ، لما ظهرت القرامطة بأرض المشرق والمغرب ، وكان بها زنادقة كفار مقصودهم تبديل دين الإسلام ، وكان فى بنى بويه من الموافقة لهم على بعض ذلك ، ومن بدع الجهمية والمعتزلة والرافضة ما هو معروف لأهل العلم فبنوا المشاهد المكذوبة كمشهد عليّ رضي الله عنه وأمثاله . وصنف أهل الفرية الأحاديث فى زيارة المشاهد والصلاة عندها والدعاء عندها وما يشبه ذلك ، فصار هؤلاء الزنادقة وأهل البدع المتبعون لهم يعظمون المشاهد ، ويهينون المساجد ، وذلك ضد دين المسلمين ، ويستترون بالتشيع . (انتهى) .

لمصلحة من ظهرت تلك المشاهد ؟ :

قال الشيخ الألباني - رحمه الله رحمة واسعة وأنزله منازل الصديقين - : علم الكفار الغريون هذه الضلالة التي وقع فيها كثير من المسلمين لا سيما الشيعة منهم ، فاستغلوها حتى في سبيل تحقيق مطامعهم الاستعمارية ، فقد قال فضيلة الأستاذ الشيخ أحمد حسن الباقوري - رحمه الله - في فتوى له في النهي عن زخرفة القبور وبناء القباب والمساجد عليها : وبهذه المناسبة أذكر أن أحد كبار المستشرقين حدثني عن بعض أساليب الاستعمار في آسيا ، أن الضرورة كانت تقتضي بتحويل القوافل الآتية من الهند إلى بغداد ، عبر تلك المنطقة الواسعة ، إلى اتجاه جديد للمستعمر فيه غاية ، ولم تجد أية وسيلة من وسائل الدعاية في جعل القوافل تختاره ، وأخيراً اهتدوا إلى إقامة عدة أضرحة وقباب على مسافات متقاربة في هذا الطريق . وما هو إلا أن اهتزت الإشاعات بمن فيها من الأولياء ، وبما شوهده من كراماتهم ! حتى صارت تلك الطريق مأهولة مقصودة عامرة . وأحب أن أرسلها كلمة خالصة لوجه الله إلى المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها أن يقلعوا عن تضخيم المقابر ، فإنها نعمة للفرد ودعوة إلى الأنانية وإلى الأرستقراطية الممقوتة التي قتلت روح الشرق ، وأن يعودوا إلى رحاب الدين التي تسوي بين الناس جميعاً أحياءً وأمواتاً لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى ، وما قدمت يداه من أعمال خالصة لوجه الله . (انظر تحذير الساجد ص ١١) .

النهي عن شد الرحال إلى القبور :

ونهى النبي ﷺ أن تشد الرحال إلى القبور ، وذلك لما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لا تُشدُّ الرِّحَالُ إلا إلى ثلاثة مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى » ^(١) .

(١) متفق عليه : رواه البخاري في الجمعة (١١٣٢) .

ففى هذا الحديث نهى صريح عن شد الرحال للتبرك ببقعة معينة ، غير هذه الأماكن التى حددها الحديث ، وفيها من الثواب ما هو معلوم وهو المقصود من التبرك ، وذلك سداً لذرائع الشرك وعبادة الأوثان ، وهى لا شك كائنة عند مقابر كثير من الأولياء وآثارهم ، وهذه لا شك لا يخص الترحال لطلب العلم ولا للتجارة ، ولا لزيارة قريب أو صاحب ؛ لأن هذه الرحلات لا تخص بقعة معينة ، إنما تخص من فى البقعة مما هو من ضروريات الشريعة ، فقد ثبت الأمر بالرحلة لطلب العلم والتجارة والزيارة ، وهذا أمر مبسوط عند علماء السلف مشروعته والعمل به ، بخلاف الترحال لغير المساجد الثلاثة ، فإنه منهى عنه .

قال الشَّيْخُ وَلِيُّ اللَّهِ فِي (حُجَّةِ اللَّهِ الْبَالِغَةِ) : كان أهل الجاهلية يقصدون مواضع معظمة بزعمهم يزورونها ويتبركون بها ، وفيه من التحريف والفساد ما لا يخفى ، فسَدَّ النَّبِيُّ ﷺ الفساد لئلا يلتحق غيرُ الشعائر بالشعائر ، ولئلا يصير ذريعة لعبادة غير الله ، والحق عندى أن القبر ، ومحل عبادة وليٍّ من أولياء الله ، والطور ، كل ذلك سواء فى النهي . (انظر عون المعبود ١٢/٦) .

الصوفية والمقابر :

قال ابن القيم - رحمه الله - : وما زال الشيطان يوحى إلى عبَاد القبور ، ويلقي إليهم أن البناء والعُكُوفَ عليها من محبة أهل القبور من الأنبياء والصالحين ، وأن الدعاء عندهم مستجاب ، ثم ينقلهم من هذه المرتبة إلى الدعاء بها ، والإقسام على الله بها ، فإن شأن الله أعظم من أن يُقسَمَ عليه أو يُسألَ بأحد من خلقه ، فإذا تقرر عندهم نقلهم منه إلى دعائه وعبادته ، وسؤاله الشفاعة من دون الله ، واتخاذ قبره وثناً تعلق عليه القناديل والستور ، ويطأ به ويستلم ويقبل ويحج إليه ، ويدبح عنده ، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم إلى عبادته واتخاذهِ عيداً ومنسكاً ، ورأوا أن ذلك أنفع لهم فى دنياهم وأخراهم ،

وكل هذا مما قد عُلِمَ بالاضطرار من دين الإسلام أنه مُضَادٌّ لما بُعِثَ به رسول الله ﷺ من تجديد التوحيد ، وأن لا يُعبد إلا الله ، فإذا تقرر ذلك عندهم نقلهم منه إلى أن من نهى عن ذلك فقد تَنَقَّصَ أهل هذه الرتب العالية ، وحَطَّهم عن منزلتهم ، وزعم أنه لا حُرْمَةَ لهم ولا قَدْرَ ، فيغضبُ المشركون وتشمئز قلوبهم كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ [٤٥ : الزمر] ، وسرى ذلك في نفوس كثير من الجاهل والطغام ، وكثير ممن ينتسب إلى العلم والدين ، حتى عادوا أهل التوحيد ورموهم بالعظائم ، ونفروا الناس عنهم ، ووالوا أهل الشرك وعظموهم ، وزعموا أنهم أولياء الله وأنصار دينه ورسوله ، ويأبى الله ذلك ﴿ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائُهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ ﴾ [الأنفال : ٣٤] .
(انظر فتح المجيد ص ١٨٢) .

من لهذه الفتنه ؟

والصوفية فعلوا ذلك كله وضربوا بأحاديث الرسول ﷺ عرض الحائط ، وتعمدوا إدخال قبور أوليائهم في المساجد ، وزينوها وشيدوها وعمروها ، وعظموها وقُدِّسوها ، واتخذوها عيداً ، ومُعْتَكَفاً ، ووثناً يُعبد من دون الله تعالى ، معاندين بذلك رسول الله ﷺ ، ومخالفين أمره وحُكْمَهُ الذي حَكَمَ به .

وقد انتشرت تلك القبور التي بُنِيَ عليها فيما بعد مساجد للصوفية ، في كثير من بلاد المسلمين إلا بلاد الحرمين الشريفين .

وقد رأينا كيف أن تلك الأراضي التي بُنِيَ عليها الصوفية هذه المشاهد قد اغْتَصَبَتْ من أصحابها ؛ لتصير عيداً ووثناً يُعبد من دون الله تعالى ، فيعتكفون حولها ويطوفون بها ، ويعتبرون الطواف بها أعظم من الطواف حول الكعبة ، والحجَّ إليها أعظم من الحج إلى البيت الحرام ، وهذه الملايين عند البدوى

شاهدة على ذلك ، وتراهم يتمسحون بترابها ويتبركون ، وتراهم يكون ويستغيثون بأشياخهم وينادونهم من دون الله ، وتراهم يذبحون الذبائح لهم ويقدمون القرابين ويوفون بالنذور ، كل ذلك من أعظم الشرك بالله العظيم .

فَمَنْ لهذه القبور وهذه الأوثان التي تُعبد من دون الله فيسويها بالتراب ، وينفذ وصية رسول الله ﷺ كما أنفذها عليّ رضي الله عنه ، فيرفع راية التوحيد ويعبد الناس الله رب العالمين وحده لا شريك له ، من لهذه المشاهد التي عُمِّرت ، من لهذه المساجد التي خُرِّبت ؟ فيجعل القبور قبوراً لزوارها بلا وثنية ولا شرك ، والمساجد مساجد لعمارها يدعون فيها الله وحده لا يدعون معه أحداً ، فينال على ذلك الأجر في الدنيا والآخرة ؟ .

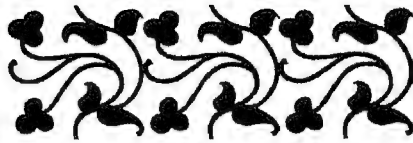
إن الله تعالى أمر نبيه محمداً ﷺ أن يهدم مسجد الضرار الذي أقامه المنافقون في المدينة ، كفرأ ، وتفريقاً ، وإرضاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وقال له : ﴿ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ﴾ [التوبة : ١٠٨] ونهاه عن الصلاة فيه إظهاراً لمخالفتهم ، وتهويناً لنياتهم ، واحتقاراً لأعمالهم .

وتلك المشاهد لا تقل ضرراً عن مسجد الضرار الذي أقامه المنافقون في المدينة ، فقد أصبحت تلك المساجد مرصداً للمبتدعة ، وباباً للشرك ودعوة للوثنية ، ومحلاً للرقص والغناء والتصفيق ، وبنكاً لأكل أموال الناس بالباطل .

فلا أقل من أن تُهدم تلك المساجد إذا كانت داخلة على تلك القبور ، أو تسوى تلك القبور أو تنبش ويدفن أصحابها في مقابر المسلمين ، كما اتفق على ذلك علماء المسلمين ، وذلك حفظاً لاعتقاد العامة ودرءاً للفتنة ، وإظهاراً للتوحيد ، واتباعاً لسنة الحبيب وتنفيذاً لوصيته ﷺ .

ولا فإن المقرين بذلك مُعَرَّضُونَ لمرض في القلب ، ووهن في النفس ،
وسواد في الوجه ، وبغض في قلوب الناس ، وذلك لخالفتهم أمر رسول الله ﷺ
وتشبههم بألد أعدائه وأبغض خصومه اليهود والنصارى ، وقد صَبَّ عليهم
أعظم اللعنات لأجل أنهم بنوا المساجد على القبور كما تقدم .
قال تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور : ٦٣] .

والفتنة : الشرك ، وقيل النفاق ، وقيل البدعة ، تصيب قلوبهم فلا
يخلصون منها أبداً .



إسقاط التكاليف الشرعية

للمصوفية في إسقاط التكاليف الشرعية أربعة مداخل :

المدخل الأول : طريق من قال بالحلول والاتحاد :

فالفاعل عندهم واحد ، فالعابد عين المعبود ، والمكلف عين المكلف ، فالعالم عندهم هو الله ، الله هو العالم ؛ فمن الذى يعاقب ؟ ومن الذى يثيب ؟ ومن الذى يأمر ؟ ومن الذى يَأْتَمِرُ ؟ إذا كان الكل شيئاً واحداً . وهذا ولا شك إسقاط للتكاليف وإبطال للرسالات .

يقول ابن عربى فى (فتوحاته ٢/٤٠٦) :

العبد رب والرب عبد ياليت شعرى من المكلف
إن قلت رب فذاك عبد أو قلت رب أنى يكلف
وهذا هو طريق ابن عربى وابن الفارض والجيلى والصدر القنوى والعفيف التلمسانى والحلاج وغيرهم .

وهذا هو المعتقد الآسن الذى أوقع طائفة كبرى من الصوفية فى الانحلال والانحطاط ؛ حتى أرهقهم العمى وبلغ منهم مبلغاً عظيماً ، ليقولوا إن الأديان كلها شيء واحد كما قال ابن عربى فى (ترجمان الأشواق ص ٣٩) .

المدخل الثانى : طريق من قال : « حدثنى قلبى عن ربى » :

وهو طريق من أبطل علوم الأنبياء وشرائع المرسلين ، اعتماداً على عطاءات الأسرة ، وشطحات الخلوات ، ووساوس الشياطين ، وهو طريق من مدّ أذنه لكل وَاَرِدَ ، وأخذ دينه من كل آبق ، وحكم وقضى بلا شاهد ولا ضابط ، وزعم زوراً وبهتاناً أنه من الله تعالى ليغرى به العوام .

يقول ابن عربي : جميع ما كتبته وأكتبته إنما هو عن إملاء إلهي وإلقاء رباني أو نفث روحاني في روع كياني (انظر اليواقيت والجواهر ٢٤/٢) .

يقول أبو يزيد البسطامي : أخذتم علمكم ميتاً عن ميت ، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت ، يقول : أمثالنا حدثني قلبى عن ربي ، وأنتم تقولون : حدثني فلان وأين هو ؟ قالوا : مات عن فلان ، وأين هو ؟ قالوا : مات . (انظر الفتوحات ١/٣٦٥) .

وهذا كما ترى على غير عادة الصوفية في تعظيم الأموات والنقل عنهم يقظة ومناماً كما يزعمون عن شيوخهم ، تجدهم هنا كما فعل أبو يزيد لا يصلحون أن يؤخذ منهم شيء أو ينقل عنهم شيء ، ونحن نتفق مع الشيخ أبي يزيد إذا كان يقصد أن الأموات لا يعلمون شيئاً ولا يستجيرون بشيء ، لكن نختلف معه بثبوت آثارهم وأخبارهم الصحيحة ، بأسانيد معلومة وسلاسل موصولة .

وقد أبقى الله تعالى لأمة الإسلام الجهابذة العظام الذين يحملون السنة وينقونها ، ويميزون صحيحها من ضعيفها ، ومنقطعها من موصولها ، وسالمها من شاذها ، وهكذا حتى يقع اليقين بثبوت هذه العلوم عن رسول الله ﷺ .

وإذا تهاون الصوفية في حق هؤلاء النقلة والحفاظ العظام فسنقول لهم : إن الدين الحق لم ينقل إلينا إلا عن طريقهم ، ولولاهم ما عرفنا نحن ولا أنتم عن الإسلام ولا عن نبي الإسلام شيئاً .

هكذا تثبت العلوم في الإسلام ، لكن كيف يثبت أبو يزيد البسطامي وابن عربي الحاتمي علومهما عن الله ورسوله بلا واسطة كما يزعمون ، وقد انقطع الوحي وختمت النبوة .

لماذا لا يكون هذا الوحي الذى ينزل عليهما من تلايس الشياطين ، ولماذا لا يكون من أوهام العقل وأحاديث النفس ولماذا ٩٩ .

وأنت تعلم أيها المسلم أنهما ليسا بأنبياء ولا رسل حتى يعصمًا من تلايس الشياطين أو يُنسخَ لهما ما هم فيه من الخيالات والأوهام .

يقول ابن القيم - رحمه الله - حاكياً عن شيخ الإسلام : وأما ما يقوله كثير من أصحاب الخيالات والجهالات « حدثني قلبي عن ربي » ، فصحيح أن قلبه حدثه ولكن عمن ؟ ، عن شيطانه أو عن ربه ؟ فإذا قال : « حدثني قلبي عن ربي » كان مُسنِداً الحديث إلى من لم يعلم أنه حدثه به ، وذلك كذب وقال : ومحدث الأمة لم يكن يقول ذلك ، ولا تَفَوَّهَ به يوماً من الدهر . وقد أعاده الله من أن يقول ذلك ، بل كتب كتابه يوماً « هذا ما أرى الله أمير المؤمنين عمر بن الخطاب » فقال : لا أمحُهِ واكتبُ هذا ما رأى عمر بن الخطاب ، فإن كان صواباً فمن الله ، وإن كان خطأ فمن عمر ، والله ورسوله منه برئ » وقال في الكلاله : « أقول فيها برأى فإن يكن صواباً فمن الله وإن يكن خطأ فمني ومن الشيطان » فانظر إلى ما بين القائلين ، والمتربتين ، والقولين ، والحالين ، وأعط كل ذي حق حقه ، ولا تجعل الزغل والخالص شيئاً واحداً . (انظر تهذيب المدارج ص ٤٧) .

فإذا كان عمر المحدث المُلْهِمَ غير معصوم من أمانى الشياطين ، مع شدة خوفهم منه ، وقد قرأت هذا الذى حكاه شيخ الإسلام ، وعرفت ماذا قال عمر يوم الحديبية ، وماذا قال يوم أن مات النبي ﷺ ؛ تبين لك أن الإلهام مهما كان صاحبه لا يرفع فوق منزلة التشريع والنبوة لأنه غير معصوم . واستبدال مناهج الأنبياء من أعظم سبل الفساد .

وقد قال ابن عباس : يوشك أن ينزل عليكم حجارة من السماء إذا قلت لكم قال رسول الله وتقولون قال أبو بكر وعمر . (انتهى) .

وربما أن بعضهم لا يقنعه كلام شيخ الإسلام ولا تهديد ابن عباس ولا ورع عمر وخوفه فيرده بحجة أن الأولياء محفوظون ، أو أنهم أعلى من عمر في

المقام ، فليأخذوا إِذْنَ كلام ابن عربى حيث يقول فيما نقله عنه الشعرانى فى (اليواقيت والجواهر ٨٧/٢) : واعلم أن الشيطان لا يزال مراقباً لقلوب أهل الكشف ، سواء كان أحدهم من أهل العلامات أو لم يكن ؛ لأن له حرصاً على الإغواء والتلبيس . (انتهى) .

المدخل الثالث : طريق الملامتية :

واللامتية هم أتباع أبى حمدون القصار ، والذين نخصهم بالذكر فى هذا البحث هم ملامتية الترك ، وهم صوفية الإباحية الذين أباحوا لأنفسهم ارتكاب المحرمات والولوج فى الكفر والضلالات وترك الفروض والسنن وسائر الطاعات ؛ لأجل أن يسقط جاههم عند الناس ويبقى جاههم عند الله تعالى كما يزعمون وهؤلاء فى الحقيقة سقطوا فى الفتنة ، وتقلبوا فى الحرام واستمرعوا الضلال ، فلا جاههم عند الناس أبقوا ، ولا حظهم عند الله نالوا .

حكى أبو حامد الغزالى عن ابن الكرى أنه قال : نزلت فى محلة فعُرِفْتُ فيها بالصلاح ؛ فنشب فى قلبى ، فدخلت الحمام وعينت على ثياب فاخرة ، فسرقتها ولبستها ، ثم لبست مرقعتى ، وخرجت فجعلت أمشى قليلاً قليلاً ، فلحقونى فنزعوا مرقعتى ، وأخذوا الثياب ، وصفعونى ، فصرت بعد ذلك أعرف بلص الحمام ، فسكنت نفسى . (انظر تلبيس إبليس ص ٣٥٥) .

المدخل الرابع : طريق الفناء فى الربوبية :

كان هذا الأمر شائعاً عند قدامى الصوفية ، وهو من أجل علومهم ، ومنتهى أسرارهم . وغلاة الصوفية فى هذا الطريق - طريق الفناء والجمع - يزعمون مشاهدة حقيقة الملك والملكوت ، وصفات الأمر والخلق والتدبير ، وهذا هو غاية توحيد الربوبية .

يقول القشيرى فى الرسالة : الحقيقة مشاهدة الربوبية (انتهى) .

وهذا والله لا يزيد على ما قاله كفار قريش في توحيد الربوبية شعرة ، فقد كانوا يقولون بالخلق والأمر والملك والتدبير ، وكانوا يحتجون بالمشيئة الكلية العامة الشاملة لجميع المخلوقات على صحة ما هم فيه من دين ، وذلك كما حكى الله تعالى عنهم : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام ١٤٨] .

وغلاة الصوفية في كل حال لا يفرقون بين المحبوب والمكروه ، والأمر والنهي ، والإيمان والكفر ، إنما يرون ذلك كله شيئاً واحداً . فهم باختصار لا يفرقون بين الإرادة الدينية والإرادة الكونية ؛ لأنهم يشهدون في حال الفناء الخلق العام والشيئة الكلية .

قال شيخ الإسلام في (الفتاوى ١٠١/٨) : وهؤلاء يدعون التحقيق والفناء في التوحيد ويقولون : إن هذه نهاية المعرفة ، وإن العارف إذا صار في هذا المقام لا يستحسن حسنة ولا يستقبح سيئة لشهوده الربوبية العامة والقيومية الشاملة ، وهذا الموضع وقع فيه من الشيوخ الكبار من شاء الله ولا حول ولا قوة إلا بالله ، وهؤلاء غاية توحيدهم هو توحيد المشركين الذين كانوا يعبدون الأصنام . (انتهى) .

فهم يقولون : إن كنا مخالفين في الشريعة والأوامر ، فنحن موافقون في الإرادة والإذن ، فتراهم يمشون في التقدير الكوني « وهى المشيئة الكونية » غير مباليين ، إن كان هذا يوافق التقدير الشرعى (وهى الإرادة الدينية) أم لا يوافقه . قال الجبلى :

وأسلمت نفسى حيث أسلمنى الهوى ومالى من حكم الحبيب تنازع
إذا كنت فى حكم الشريعة عاصياً فإنى فى علم الحقيقة طائع

والظاهر أن الصوفية يتخبطون في فهم الطاعة والمعصية ، يفرقون تارة ويجمعون تارة ، وفي نهاية الأمر فالجميع مراد الله ، وإلا قالوا فالجميع هو الله كما يقول الاتحادية .

وفي حال الفناء تسقط التكاليف ، يحكى الشعراني في (الطبقات ٨٩/١) عن أبي بكر الشبلي : وأخر مرة العصر حتى دنت الشمس إلى الغروب ، فقام وصلي وأنشد مداعباً وهو يضحك ويقول : ما أحسن ما قال بعضهم : نسيت اليوم من عشقى صلاتي فلا أدري عشتائي من غذائي **إنكار الجنيد على القائلين بإسقاط التكاليف :**

كان الجنيد بن محمد يفضل مقام الصحو على مقام الفناء والجمع ، ولما رأى من لم يفرق في حال الجمع أنكر ذلك ، كما أنكر على من زعم أن الوصول يسقط التكاليف ويضع الأعمال الصالحة . وقد حكى القشيري في الرسالة أن رجلاً سأل الجنيد قائلاً : إن أهل المعرفة بالله يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عز وجل .

فقال الجنيد : إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال ، وهو عندي عظيم ، والذي يسرق ويزني أحسن حالاً من الذي يقول هذا . (انتهى) .

وقال الشيخ عبد القادر الجيلاني في (الفتح الرباني ص ٢٩) : ترك العبادات المفروضة زندقة ، وارتكاب المحظورات معصية ، لا تسقط الفرائض عن أحد بحال من الأحوال . (انتهى) .

وقد علمت أخى المسلم أن اليقين الذي يحتاج به الصوفية من قول الله تعالى : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾ (٩٩) [الحجر : ٩٩] هو الموت ، وليس هو الوصول الذي يزعمونه لقطع التكليف ، والدليل على ذلك قوله تعالى عن الكافرين : ﴿ وَكُنَّا نُكَذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (٤٦) حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ (٤٧) [المدثر : ٤٦ ، ٤٧] .

الباب الخامس جدال المتصوفة

إن المتأمل في تاريخ الإسلام يرى أن حياة المسلمين كلها علم ومناظرة ، ومشورة ومذاكرة ، فقد تناظر الصحابة - رضوان الله عليهم - في حد شارب الخمر وجاحد التحريم ، وكذلك تناظروا في المسائل الدقيقة ، التي تخفى على كثير من الناس ، وتناظروا في الأمور المهمة والأوقات الحرجة العصبية ، وذلك لمعرفة الحق واستخراج الأدلة من بواطنها . فقد جادل الصديق رضي الله عنه من خالفه في قتال مانعي الزكاة ، حتى رجعوا إليه ، وناظرهم في جمع المصحف حتى وافقوا رأيه ، وهكذا شأنهم في جميع المسائل العلمية ، حتى هداهم الله إلى الحق بإذنه .

ولا شك أن الناقد البصير إما أن يكون عنده زيادة علم فينفع غيره ، وإما أن يسمع ما يهتدى به ويصدع . أما التجبر والإغلاق والفردية والأنانية فليست من سمات أهل السنة ، فأمرهم دائماً كما قال الله تعالى : ﴿ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ ﴾ [الشورى : ٣٨] فالمناظرة باب من أبواب البيان وإقامة الحجة ونشر العلم النبوي ، وفيها روح الاعتذار إلى الله تعالى ، وفيها مخرج من كتمان العلم ، الذي هو متابعة للشيطان الرجيم في دعاواه ، فلا يجوز السكوت على تلك البدع وهذه المنكرات إثارةً للسلامة ، وإرضاءً للخصوم ؛ لأجل عرض من أعراض الدنيا حقير ، ولا يجب أن تؤجل النصيحة في هذا الأمر إلى مدى لا يعلم ، كما هو الشأن في أولئك الذين يرون أن إنكار مثل هذه الضلالات من توابع التمكين في الأرض ، فإذا مكن لطائفة أنكرت ذلك ، أما قبل ذلك فليس هذا من شأنها ، أو فليس هذا بأهم من التمكين ، حتى ننشغل به عنه

كما يزعمون ، وقد نسي هؤلاء وأولئك أن ذلك مما يُعين هؤلاء على الاستمرار في غيهم والتظاهر بضلالهم .

وهذا من أعظم الفتن وأى فتنة أعظم من الوقوع في نواقض التوحيد ، والتظاهر بمحبطات الأعمال ؟ ، وأى مصلحة في مدهانة أهل البدع ومصاحبتهم ؟ ، وأى بدعة أعظم من التصوف ، وقد جمعت في طياتها البدع العقائدية القولية والبدع التعبدية ، التى ما أنزل الله بها من سلطان ؟ وقد نسي هؤلاء وأولئك أن النبى ﷺ أمر بالتوحيد ونبذ الشرك ، قبل أن تكون له دولة أو يمكن على أمة .

نعم إن النبى ﷺ لما مكن أمر بطمس الصور وتسوية القبور ، بينما لم يكن ذلك قبل التمكين ، ولكن الأمر بالتوحيد والدعوة إليه ونبذ الشرك والنهى عنه لم يعطل قبل ذلك بحجة أنه لم يمكن .

ولقد استمر الأمر من بعده ﷺ قائماً على نبذ البدع والخرافات ، والدعوة إلى التوحيد ، ولما ظهرت الفرق وانتشرت الضلالات قيض الله تعالى لها من أهل العلم المحققين الذين يردون عليها بعلم راسخ ، ودين قويم ، فهم ليسوا من أصحاب الأهواء الذين يدهنون لأجل مغنم ، أو يسكتون لأجل عرض ، إنما هم قوم حصروا أنفسهم فى مرضاة الله تعالى وحده دون النظر إلى ما سواه ، خلافاً لهؤلاء الذين يتقبلون فى الأهواء .

فانظر إلى أى مدى كيف تتغير صورة الحكم على تلك البدع ما لو أنها ظهرت فى هذه القرون البعيدة عن العلم النبوى الصحيح ، والمتشربة بالأهواء ، والمتقلبة فى الفتن وحب التقليد ، ومحاكاة أهل الكتاب عاداتهم وتقاليدهم . وترجع أهمية المحاضرات والمناظرات إلى تفاوت الناس فى المفاهيم ، وحاجاتهم إلى البيان والإيضاح ، إضافة إلى كثرة العوائق التى تحول دون فهم

الحق فهماً صحيحاً مجرداً من كل شائبة كما أراد الله تعالى .

والتأمل في التاريخ يعلم أنه ما من دين تعرض لما تعرض له الإسلام من الحملات المغرضة ، والغزوات الآثمة ، التي تعمل بالليل والنهار لتشويه صورته وطمس معالمه ، وتنفير الناس عنه ، إما بالطعن في الصحابة رضوان الله عليهم ، حتى تُهَجَرَ السُّنَّةُ وَيُنْكَرَ الوحي ، أو بتأويل الدين على مقتضى الأهواء والأذواق التي تتناسب مع الحياة ، بحيث لا يصير ثمَّ فارق بين صاحب الدين وصاحب الهوى ، وهذه كلها موانع تحول دون اكتشاف الحق على حقيقته ، ومعرفة الدين معرفة صحيحة ، سالمة من الهوى بريئة من التهم ، ولأجل ذلك شُرِعَتْ المناظرات والمجادلات والخطب والمحاضرات والمراسلات ؛ ليظهر الحق ويدرس الباطل ، ويعود من في قلبه ريب أو شبهة إلى الحق . ولا شك أن الوقوف على ما وقف عليه النبي ﷺ وأصحابه خير للأمة أفراداً وجماعات من التمداد في الباطل ، الذي ينتهى إلى سحق الله وأليم عقابه .

وهذا حبر الأمة عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما - خرج لمجادلة الخوارج ومناصحتهم حتى عاد بطائفة عظيمة ، تابت على يديه بإذن الله تعالى . ولما التقى عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما مع الخوارج قال لهم : أخبروني على ما تنقمون على ابن عم رسول الله ﷺ ، وزوج ابنته وأول من آمن به ؟ .

قالوا : ننقم عليه ثلاثة أمور ، قال : ما هي ؟ ، قالوا : أولها : أنه حَكَّم الرجال في دين الله .

وثانيها : أنه قاتل عائشة ولم يأخذ غنائم ولا سبايا ..

وثالثها : أنه محا عن نفسه لقب أمير المؤمنين مع أن المسلمين بايعوه وأمرّوه .

فقال : أرأيتم إن أسمعتمكم من كتاب الله وحدثكم من سنة رسول الله ما لا تنكرونه ، أترجعون عما أنتم فيه ؟ قالوا : نعم .

قال : أما قولكم إنه حَكَمَ الرجال في دين الله فالله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ ﴾ [المائدة : ٩٥] ، أنشدكم الله أفحكم الرجال في حقن دمائهم وأنفسهم ، وصلاح ذات بينهم أحق أم حكمهم في أرب ثمنها ربع درهم ؟ .

فقالوا : بل حقن دماء المسلمين وصلاح ذات بينهم .

فقال : أخرجنا من هذه ؟ قالوا : اللهم نعم .

قال : أما قولكم : إن علياً قاتل ولم يُسب كما سبى رسول الله ﷺ ... أفكنتم تريدون أن تسبوا أمكم عائشة ، وتستحلونها كما تستحلون السبايا ؟ فإن قلتُم نعم فقد كفرتم . وإن قلتُم إنها ليست بأمكم كفرتم أيضاً ، فالله سبحانه وتعالى يقول : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ﴾ [الأحزاب : ٦] .

فاختاروا لأنفسكم ما شئتم . ثم قال : أخرجنا من هذه أيضاً ؟ ، قالوا : اللهم نعم .

قال : أما قولكم : إن علياً قد محا عن نفسه لقب أمير المؤمنين فإن رسول الله ﷺ حين طلب من المشركين أن يكتبوا في الصلح الذي عقده معهم « هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا : لو علمنا أنك رسول الله لم نمنعك ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله » فنزل عند طلبهم وهو يقول : أنا والله محمد بن عبد الله وأنا والله رسول الله وإن كذبتُمونى . فهل خرجنا من هذه ؟ فقالوا : اللهم نعم . (انتهى) .

فرجع منهم أربعة آلاف كلهم تائبٌ فيهم ابن الكوّاء حتى أدخلهم على عليّ الكوفي^(١) .

وينبغي أن يكون الحوار وتلك المناظرات وهذه الرسائل باللفظ واللين ، والحكمة والموعظة كما بين الله تعالى في كتابه : ﴿ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل : ١٢٥] ، بلا مدهانة ولا رُغونة ، ولا ظلم ولا هوى ، ولا جهالة ، ولا ينبغي للمناظر أن يُعرضَ في موضع يحتاج إلى تصريح ، ولا يُصرّحَ في موضع يحتاج إلى التلميح ، ولا يُعقّدَ في موضع يحتاج إلى التساهل ، ولا يتساهلَ في موضع يحتاج إلى الاستمساك والاعتصام .

قال الشوكاني في (فتح القدير ٣٤٩) : وقد ورد تسويغ الجدل بالتي هي أحسن لقوله تعالى : ﴿ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل : ١٢٥] ، ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [العنكبوت : ٤٦] ونحو ذلك فينبغي أن يقصر جوازه على المواطن التي تكون المصلحة في فعله أكثر من المفسدة ، أو على المواطن التي المجادلة فيها بالمحاسنة لا بالمخاشنة . (انتهى) .

قال أبو السعود في (الإرشاد ١٥١/٥) : وجادلهم أى ناظر معانديهم بالتي هي أحسن بالطريقة التي هي أحسن طرق المناظرة والمجادلة ، من الرفق واللين واختيار الوجه الأيسر واستعمال المقدمات المشهور تسكيناً لشغبهم ، وإطفاءً لهبهم كما فعله الخليل عليه السلام . (انتهى) .

والمناظرات مع الصوفية ينبغي أن تؤسس على علم محكم لا على جهالة وشبهة ، أما العلم فهو الأصل الذي يرجع إليه المتناظران عند كل اختلاف ،

(١) رواه أحمد في المسند (٦٠٨) والحاكم في المستدرک (١٦٥/٢) وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه والبيهقي (١٧٩/٢) ومسند أبي يعلى (٣٦٧/١) وقال الشيخ حسين أسد : إسناده صحيح .

وليس إلا الكتاب والسنة ، وأما كونه محكماً أى لا يحتمل أوجهاً متعددة ، ومن لوازم صحة العلوم ردها إلى أسانيد معلومة الضبط والاتصال ، بعيدة عن الشذوذ والعلة والانقطاع ، وينبغى حصر المناقشات فى أصول الاعتقاد التى تحوى فى طياتها عظام الكفر والضلال ، بعيداً عن المظاهر التى لا تحسب بجوارها أبداً .

وكما قال العالم الربانى محمد بن عبد الوهاب : ولا يقرب إلى ما سكت عنه الشرع رحمة بالناس ولا يقطع فى أمر يحتمله التأويل . (انتهى) .

ولغلاة الصوفية اعتقادات فاسدة فى الله تعالى ورسوله ﷺ ، وفى الأولياء ، وفى العبادات وفى الشريعة ، وفى مصدر التلقى ، وفى الجنة والنار ، وفى السياسة والسلطان ، ومنهم من يزكى إبليس ويمدح فرعون ويرونهما من الناجين من النار ، ومنهم من يرى نفسه مظهراً إليها ... إلخ . فلا ينبغى أن تتقدم على تلك الأصول أمور شكلية ، تحول دون كشف حقيقة الضلال الذى يطوى فى نفوس أهله .

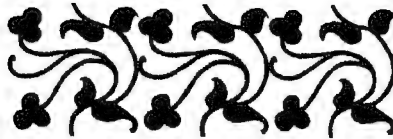
والمناظرة سلاح ذو حدين فيها ما يوجب الضرورة ، وفيها ما يوجب الحذر ، أما جانب الضرورة فيها فهو فى إحقاق الحق وإبطال الباطل ، وهذا فرض على كل قادر بحسبه كما اتفق على ذلك أهل العلم .

أما ما يوجب الحذر فهو أن تكون المناظرة سبباً لفتنة الضعفاء أو تكون سبباً لنشر أقوال أهل البدع وذيوها فى الأمة دون أن تقتزن بما يدفعها ويكون ذلك بسبب ضعف المناظر فى أن يظهر حجته فى الحق أو يكون جاهلاً بأدلة الخصوم وشبهاتهم فيترتب على ذلك أن يفاجأ بالشبهات ، بينما لا يكون مستعداً لها ؛ فيظهر للعامة والجهلة أن الحق مع صاحب البدعة ، فينتصر له ويتبعه الناس ؛ فتكون المناظرة وبالأعلى عليه وعلى من معه . فيفتن الضعيف ويضل صاحب

السلطان ؛ ولأجل ذلك حذرَ النبي ﷺ من مجالسة أهل البدع ومصاحبتهم .
 روى البخارى ومسلم عن النبي ﷺ أنه قال لعائشة : « فَإِذَا رَأَيْتِ الدِّينَ يَتَّبِعُونَ
 مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الدِّينَ سَمَى اللَّهُ فَأَحْذَرُوهُمْ » ^(١) .

ويقول شيخنا فضيلة الشيخ / صالح الفوزان - حفظه الله تعالى - :
 تحرّم زيارة المبتدع ومجالسته إلا على وجه النصيحة له والإنكار عليه . (كتاب
 التوحيد ص ١٢١) .

وعليه فيجب أن تُحصَر المجادلات في حيز أهل العلم حتى لا تستطير الفتن
 ولا تنتشر البدع ، ومن تتبع سبل شيوخ الإسلام السابقين ومن كان على
 طريقته في نقض البدع وأهلها ، سلّم وسلّم من معه .



(١) متفق عليه : أنظر البخارى في تفسير القرآن (٤٢٧٤) .

أين دور العلماء ؟

جعل الله تعالى العلماء أمانة للناس فإذا مضى العلماء بقى رؤساء جهال تقوم بهم الفتن وتتفرق بهم السبل ، وقد أخذ الله تعالى العهد على العلماء أن يعلموا الناس وأن يبينوا الدين ، كما أخذ الله تعالى العهد على الجهلاء أن يتعلموا . هكذا تعلمنا من علماء السلف رضوان الله عليهم ، وهذا مصداقاً لقوله تعالى فى سورة آل عمران : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ ^(١) [آل عمران : ١٨٧] ، فقد حذر رب العزة سبحانه وتعالى من كتمان العلم ، وأمر بقول الحق حتى يزول الجهل ، ويثبت الاعتقاد ، وتعلو السنن ، ولا يخاف فى الله تعالى لومة لائم .

وقد حذر الله تعالى من الشرك ، كما أمر ألا يتقول أحد عليه بغير علم ، أو يكذب بما لم يحيط به ، هذه قواعد ضرورية بين يدى البحث ليستبين للقاصى والدانى أن من أعظم الفرى على الله تعالى أن يظهر الباطل بصوت الحق ، أو يطمس نور العلم والإيمان بأدلة شرعية أو آثار سلفية .

ولا يشك مسلم أن من بين كل قرن يخرج أقوام يستضاء بعلمهم ويقتدى بآثارهم يقولون كلمة الحق فى وقت الناس إليها أحوج ما يكون ، فإذا قيلت فى غيره ما انتفع بها الناس انتفاعهم بها فى هذا الوقت ، وكما يقولون للمواقف رجال .

وإن كان ولا بد من مواجهة مع أهل البدع والأهواء فلا يمكن أن نغفل دور العلماء فى كبح جماح أهل الباطل وإحقاق الحق ، وإن لم يقم هؤلاء بدورهم فى ذلك فمن !؟ .

ولما كان للأزهر دور كبير في توجيه الناس أردت أن أوضح قضية مهمة أرى من الواجب أن أظهرها حتى لا أنضم إلى جمع المقصرين في الدعوة والبلاغ ، فقد رأينا أكثر الناس مقلدين لشييوخهم ، إما عن جهل ، وإما عن علم ، والإشكال في التقليد أن يتصادم بأصول الدين وروح الشريعة .

والتقليد عندما يكون في الاعتقاد فالمسألة أخطر ، ذلك لأن القطع بصحة أمر قد ركب على أهواء مصطنعة وعادات بالية لا يستقيم ، وإن كان الذي ينادى به أرفع الناس مكاناً وقدرأ ، ولا شك أن ظهور التصوف أمر محدث وقد اختلف وقد اختلف الناس فيه ، غير أن أهل الحق لا يروج عليهم ما يروج على غيرهم .

ولا يشك باحث منصف أن للتصوف دوراً عظيماً في توهين الأمة وإضعاف كرامتها بين الأمم ، وتعرضها لغارات الأمم الظالمة ، وإفساد دينها ودنياها أيضاً .

يقول الشيخ / مصطفى درويش - حفظه الله - : والصوفية هي التي علمت الملايين الخضوع والنفاق وهذا هو الدليل :

[١] جاء في كتاب « الاستعمار الفرنسي في إفريقيا السوداء » لفليب فونداي (ص ٥٢) : لقد اضطر حكامنا الإداريون وجنودنا في إفريقيا إلى تنشيط الطرق الصوفية ؛ لأنها كانت أطوع للسلطة الفرنسية وأكثر تفهماً .

[٢] من كتاب « تاريخ العرب الحديث والمعاصر » تحت عنوان « المتعاونون مع فرنسا إلى الجزائر » (ص ٣٣٣) : « ومنهم أصحاب الطرق الصوفية الذين أشاعوا الخرافات والبدع وبثوا روح الانهزامية والسلبية في النضال واستخدمهم الاستعمار كجواسيس . »

[٣] تفسير الشيخ طنطاوى (ص ١٣٧، ١٣٨) : ذكر الفرنساويون فى صحفهم أن رجال الطرق الصوفية جميعاً يتمتعون بالعيش الهنىء فى ظلال جهل المسلمين وغفلتهم ، فمتى أكرمناهم وأنعمنا عليهم يكونون معنا .

[٤] من كتاب « المسألة الشرقية » لمصطفى كامل : ومن الأمور المشهورة عن احتلال فرنسا للقيروان أن رجلاً فرنسائياً دخل فى الإسلام وسمى نفسه سيد أحمد الهادى وعُين إماماً لمسجد كبير فى القيروان ، فلما اقترب الجنود الفرنسيون من المدينة واستعد أهلها للدفاع عنها جاءوا يسألونه أن يستشير لهم ضريح شيخ فى مسجد يعتقدون فيه ، فدخل الضريح ، ثم خرج مهولاً لهم بما سينالهم من المصائب ، وقال لهم : الولي ينصحكم بالتسليم ، وحدث مثل هذا عندما أغار الفرنجة على المنصورة .

[٥] فى الأهرام ١٩٧٠/٤/٧ م كتب سفير السودان فى القاهرة مقالاً يحلل فيه السياسة البريطانية الاستعمارية فى السودان فقال : إن البريطانيين الاستعماريين وضعوا سياسة تقوم على أساسين ؛ الأول : كبت الحركات الوطنية الدينية بكل عنف . الثانى : إحياء الطرق الصوفية وإغداق الأموال على أهلها ، وخلع الألقاب والكساوى عليهم ، ولأن الثورة الوطنية فى السودان اتخذت طابعاً دينياً مستوحى من القرآن والسنة ، قام الإنجليز بإحياء الطرق الصوفية .

[٦] جاء فى كتاب « القاديانية » للدكتور / محمد إسماعيل : وفى النصف الثانى من القرن التاسع عشر تكشف التجارب الصوفية فى كل من الهند وإيران عن ظهور نزعتين معاديتين للخط الإسلامى الصحيح ، وهما القاديانية فى الهند ، والبهاية فى إيران ، واستخدمها الاستعمار لتحقيق

مآربه .

[٧] من كتاب « نابليون بونابرت » للأستاذ أحمد حافظ (ص ١٥٣) وما بعدها : وفي سنة ١٨٨٢م عندما دخل نابليون مصر استدعى الشيخ خليل البكرى وقلده نقابة الأشراف ، وأعطاه (٣٠٠٠ ريال فرنسي) ، وأمره بإمامة الموالد وحفلاتها ، واستطاع نابليون تجنيد بعض مشايخ الطرق الصوفية لترويج اعتناقه للدين الإسلامى ، واستعان بهم لتثبيت أقدامه فى مصر .

[٨] يحكى المؤرخ عبد الرحمن الرافعى فى كتابه عن الثورة العرابية كيف أن الصوفية اندست بين جيش عرابى وإقامة حلقة ذكر حتى الفجر ، ثم ناموا بعد ليل طويل شاق ، فدخل الإنجليز فى الفجر .

[٩] فى كتاب « الجزائر العربية » بين المؤلف أن الاستعمار الفرنسى كان يشتري مشايخ الطرق الصوفية بالمال ليكونوا أدوات يخمد بها الثورات التحررية .

[١٠] وكتب أديب جزائرى عن الحركة الأدبية فى الجزائر ، أن رجال الطرق الصوفية شوهوا الدين وألبسوه لباساً مزرياً طبقاً لسياسة استعمارية قذرة .

[١١] يقول ألفونس رنبيه فى كتابة باللغة الفرنسية : البعض كتب أن البدوى كان جاسوساً ، وكان أفاكاً ، وكان من كبار دعاة الشرك والضلال .

وكل ذلك لا يعنينا فى شىء ، ولا يغير من واقع ما يفعل به أن يكون غير ذلك ، فلو أن ما يفعل بنصب البدوى المدعى أنه قبره فعل بقبر نبي من الأنبياء فهو أيضاً شرك وكفر وإلحاد ؛ لأن فى عبادة غير الله يتساوى عابد البقر مع عابد الملائكة ، ترى هل يمكن أن يكون أصحاب الدين الصوفى وما يفعلونه

بالبدوى أحسن حالاً من أصحاب الدين النصراني وما فعلوه بعبسى بن مريم وأمه .

والعجيب أن وزارة الأوقاف أصدرت فى الماضى كتيباً بعنوان : « تقاليد يجب أن تزول » ، وقال إنه من وضع مجموعة من كبار علماء الوزارة ، وقالوا فيه : لا يحل ستر الأضرحة والنذر لها ، وإقامة الموالد ، وتمر الأيام ونطالع فى الصحف تصريح وزارة الأوقاف بإقامة مولد سيدهم فلان وعلان ... وهكذا !! ، يحرمونه عاماً ويحلونه عاماً !! .

ويجب أن نفرق بين الثقافة والألقاب والشهادات والمناصب الرسمية وبين الإيمان الحقيقى والتوحيد المنزل من عند الله ، ودليل ذلك ما فعله الدكتور عبد الحليم محمود فى كتابه عن البدوى فى مقدمة هذا الكتاب ، فقال : إن الإذن أتاه من المقصورة المباركة بأن يكتب فكتب ، وقال نفس الشئ عن أبى الحسن الشاذلى ، وكما ادعى الشيخ حجاب - وهو من نقباء البدوى - فى كتابه عن حياة البدوى البرزخية أنه يعلم السر وأخفى من السر .

ونحن نقول : ليس للشهادات الدينية ولا المناصب سلطان على دين الله المنزل فى الكتاب والسنة ، إنما السلطان لدين الله على الجميع .

ونقول : إن الذين وضعوا الأوثان فى بيت الله الحرام لتكتسب قداسة مع البيت ونسبوا أنفسهم لدين إبراهيم ، هم الذين وضعوها فى بيوت الله باسم الأولياء لخداع الناس ، ونسبوا أنفسهم لدين محمد ﷺ ، ويجب أن يفعل بها بما فعله رسولنا ﷺ عند فتح مكة ... وحسبنا الله ونعم الوكيل .

نعم فقد رأينا كيف أن الأزهر كمؤسسة تعليمية قد تحول إلى تكأة لنشر مذهب التصوف إما عن قصد وإما عن غير قصد .

والأصل أنه لزمن طويل قد مضى لم يكن فيه بين الأزهر والصوفية وفاق ، حتى يصير تكأة لنشر هذه السبل وتلك البدع .

وأستطيع أن أبرهن على ذلك مدعماً بالأدلة ، حتى لا يظن متقول مدفوع بنوع من الوهم - لما يراه خلاف ذلك في هذه الأيام - أن ليس هناك من أنكر التصوف أو عاداه من علماء سابقين تبوءوا المكانة الكبرى في مشيخة الأزهر ، بل ظهر في الأزهر قديماً كمؤسسة شرعية من يعادى التصوف ويحاربه ؛ على اعتبار أن التصوف يعتمد على علم الحقيقة ، كأساس لبناء السلوك مع الله تعالى دون علم الشريعة .

وقد كان علماء الأزهر في الزمن الماضي ينظرون إلى هذا العلم أى علم الحقيقة بنوع من التوجس والتخوف ؛ ويرجع ذلك إلى أنه قد نشأ أول ما نشأ في بيوت الباطنية والقرامطة والشيعة ، الذين يبطلون ظواهر الأحكام الشرعية والتكاليف بمفاهيم غامضة باطلة ، لا يمكن التوفيق بينها وبين الأحكام الشرعية بحال ، وهذا هو السر الذي كان يدفع علماء الأزهر في ذلك الزمان إلى محاربة التصوف ، وتحذير الناس منه بالطرق الرسمية وغير الرسمية ، حتى إنهم كانوا يرفضون رفضاً قاطعاً تدريس كتاب ككتاب الفتوحات لابن عربي وكذا كتاب الإحياء للغزالي في أروقة الأزهر ، وإن كان الأزهر في ذلك الزمان يدرس مناهج الفرق جميعاً على اختلاف ألوانها ، وإن كانت هذه المناهج مخالفة لمنهج أهل السنة والسلف الصالح .

ومن علماء الأزهر من ينتهج هذه المناهج ، ويدعو إليها لشبهات عارضة ، يظن أن النضال عنها هو حقيقة التنزيه ، بل قد يعتقد أنها حقيقة منهج أهل السنة ، إلا أن نظرهم إلى التصوف كان فيه نوع من الحذر لمخالفته لعلوم الشريعة ، التي كان يهتم بها الأزهر في ذلك الوقت .

إضافة إلى أن فقهاء وأئمة المذاهب الأربعة الذين كان لهم الحظ الأوفر من الاتباع والتقليد من غالب علماء الأزهر لم يذكروا التصوف بخير - إما نتيجة لأنه لم يظهر في أوساطهم وإما لما رأوا فيه من التكاسل عن طلب العلم ومعاداة أئمة الفقه والحديث خاصة - فأدى ذلك إلى تجاهل علماء الأزهر للتصوف وعدم الإطمئنان إليه .

يقول د / زكى مبارك في كتاب التصوف (ص ٢٠٧) : فالأزهر لا يريد أبداً نشر الثقافة الصوفية ، ثم قال : وقد حدث في العام الماضى « سنة ١٣٥٤ هـ » أن فكرت مشيخة الأزهر في مقاومة التصوف مقاومة رسمية ، وكتب فضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغى كتاباً فى ذلك إلى وزير الأوقاف السابق سعادة عبد العزيز بك محمد ، ولكن وقع أن رد عليه السيد عبد الحميد البكرى بجواب فيه عنف ، وكانت هذه المصاولة إحياء للاصطدامات القديمة بين الشريعة والحقيقة « انتهى » .

وقد كان هناك وجوه أخرى للاعتراض على التصوف عند علماء الأزهر وذلك من جهة ادعاء كثير من الصوفية عصمة الأولياء ، حيث يظنون فى شيوخهم القداسة ، التى تجوز وتعذر وتحكم وتشرع ، بناء على أن صاحبها له اتصال بالله تعالى ، لا يتسنى لأحدهم أن يصل إلى مثله ، فيأخذ بقول الشيخ ويدع ما دونه ولو كان مخالفاً للكتاب والسنة ، ويقول مقولة أبى زيد البسطامى : « حدثنى قلبى عن ربى » بينما يعنى علماء الحديث أنهم أخذوا أحاديثهم ميتاً عن ميت .

ولا يدرى هو أن الذى حدثه إنما هو شيطان ، ولا يدرى أيضاً أنه لولا علماء الحديث ما عرف هو ولا غيره عن الإسلام شيئاً .

إن هذا المفهوم الذى تغشى غالب الطوائف الصوفية من أعظم أسباب نشر البدع والضلالات فى المجتمعات الإسلامية ، وهذا هو معتقد القرامطة والشيعة من قبل .

يقول الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر السابق فى كتاب أسباب البدع (ص ٤٥) : يرجع ذبوع البدع وانتشارها بين الناس إلى أمرين شديدي الخطر على سلامة الدين من التحريف والزيادة والنقص : أولهما : اعتقاد العصمة فى غير المعصوم ، والآخر : التهاون فى بيان الشريعة على الوجه الذى به نقلت عن الرسول ﷺ ، وكثيراً ما ترى الأول فيمن ينتسبون إلى طرق التصوف وأنهم يقرءون عن شيخ طريقتهم شيئاً من الأحوال التى تنافى أحكام الشريعة فيعتقدون أنها من التشريع الذى خص الله به عباده المقربين ، وأن شيخهم لا يفعل إلا حقاً ، ولا يقول إلا صدقاً ، والفقه للعموم وهذه طريقة الخصوص ، فيتبعونه فى كل ما يؤثر عنه من قول أو فعل على أنه الطريق المقرب إلى الله ، الموصل إلى رضاه « انتهى » .

وهذا وجه آخر يظهر فيه مدى تصدى شيوخ الأزهر للغلو فى الفكر الصوفى الفلسفى الوارد إلى بلاد المسلمين عن طريق ابن عربى والحلاج وغيرهم .

يقول الشيخ محمد حسنين مخلوف مفتى الديار المصرية سابقاً فى مقدمة كتاب رسالة المسترشدين وهو يتكلم عن التصوف المنتحل « فهو يرى أن التصوف محمود من جهة الزهد والأخلاق ، أما خلاف ذلك فهو زندقة وكفر ، وفى الحقيقة إن الاعتراض على مسمى التصوف لا يزال قائماً فى كلا الحالين لاستغناء الناس عنه بمسمى الإسلام واشتغال الإسلام على منافع الدنيا والآخرة ، وكون التصوف مدخلاً لفساد الدين والدنيا » .

فيقول ما نصه : وهناك تصوف زائف انتحلته قديماً فقام من الناس ، أشربوا تعاليم الباطنية الحلولية ، وتدثروا بدثار الصوفية اجتذاباً للعامة ، وتغريراً وخداعاً وتلبيساً ، ودسوا في التصوف إلحادهم ومقالتهم الشنيعة في الدين إضلالاً للمسلمين ... إلى أن قال : وقد كشف خبثهم وفند مزاعمهم وأبطل تصوفهم كثير من الأئمة ، ومنهم شيخ الإسلام ابن تيمية والإمام ابن القيم - رضى الله عنهما - « انتهى » .

أما تحذير شيوخ الأزهر من الموالد وصناديق النذور ودعاء غير الله والغلو في الصالحين فهذا كثير في فتاوى شيوخ الأزهر السابقين .

فهذا الشيخ علي محفوظ في كتاب الابداع في مضار الابتداع يبين أن الموالد بدعة وليست سنة وأن الذى أحدثها في مصر الفاطميون وفي الشام الملك المظفر أبو سعيد في القرن السابع ثم قال : وقد استمر العمل بالمولد إلى يومنا هذا ، وتوسع الناس فيها وابتدعوا بكل ما تهوى أنفسهم ، وتوحى إليهم شياطين الإنس والجن ، ولا نزاع في أنها من البدع . « انتهى » .

انظر إلى قوله - رحمه الله تعالى - : « ولا نزاع في أنها من البدع » ، أى بين علماء الأزهر في عصره .

فلم يتأول أذواقهم الفاسدة ولا خيالتهم المريضة على حساب الدين والشرعية والسنة ، وإنما بين الحق نجاة لنفسه من الإثم وخلاصاً من مدهانة أهل الزيع والضلال .

وأنا أبين ذلك هنا حتى لا يغتر أحد ببعض الأفعال التى ترى من بعض الشيوخ المنتسبين إلى الأزهر في هذه الأيام ومشاركتهم الصوفية في هذه البدع المخالفة لما كان عليه الرعيل السابق دون نصيحة أو إنكار - كالاحتفال بالموالد والأعياد الغير شرعية ، والغلو في مكانة النبى ﷺ ورفع فوق المنزلة التى أنزله الله

تعالى إياها ، والقول أنه أول مخلوق ، وأن الكون خلق لأجله .

وقد علم أنه رسول لا يكذب وعبد وليس برب ، وأنه أشهر مكتوب وليس أول مخلوق ، وأن الله تعالى خلق السموات والأرض لبيان عظيم إحاطته بالأمور علماً وتقديراً ، وأنه لا يعجزه شيء كما بين في كتابه من سورة الطلاق حيث قال عز ذكره : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق : ١٢] .

وأيضاً شاركوهم في الغلو في مكانة الأولياء ، وقد علم كل من له علاقة بالتوحيد أن الغلو في الصالحين - كان أول شرك وقع من بنى آدم في الأرض - وعندما يرى ضعفاء الدين ذلك منهم حالاً أو مقالاً يظنون أن هذا هو الحق الذى لا معارض له .

والحقيقة أن شيوخ الأزهر قديماً كانوا فى نقد بدع الصوفية أشداء أقوياء وعلى وجه لا مثيل له الآن إلا فى قلة منهم .

ألا فليترك الله من حمل أمانة نقل العلم ، ولا يجعل ظهره قنطرة للشرك والبدعة ؛ فيحمل وزر نفسه ووزر من أفسد عقله وقلبه ودينه ودينه ، فما نضاله إلا فى أهواء مصطنعة ورهبانية مبتدعة .

فصراط الله واحد « قال الله قال الرسول قال الصحابة » فلا خيالات فلسفية ولا أذواق صوفية ولا منامات شيطانية ، ولا أهواء عقلية ، فهذه كلها صرط متعددة على كل صراط منها شيطان يدعو الناس إليه كما أخبر الحبيب المصطفى ﷺ فى حديث ابن مسعود الذى أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : « خط رسول الله ﷺ خطاً بيده ، ثم قال :

هذا سبيل الله مستقيماً ، ثم خط خطوطاً عن يمين ذلك اخط وعن شماله ، ثم قال : وهذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] .

وبعد هذه الموعظة النبوية أليس منكم رجل رشيد يأخذ بحجز من ضل في التوحيد ليرده إلى صراط الله المستقيم ؟ ، أليس فيكم من مثل أبي بكر إذ أقسم وتوعد من منع ما يساوى درهمين كانت تؤدي إلى رسول الله ﷺ ؟ ، أليس منكم من مثل أحمد لما ناضل في إثبات صفة من صفات الله تعالى ، وهى صفة الكلام حتى صار إماماً لأهل السنة والجماعة ؟ ، أليس منكم من يقوم بمناظرة أهل الباطل وكبح جماحهم انتصاراً للدين وحفظاً للتوحيد ، حتى لا يبقى للدجل وللشعوذة مكاناً كما فعل ابن تيمية مع الرفاعية البطائحية فصار شيخاً للإسلام مبعلاً ؟ ، أليس منكم كأبى الحسن الأشعري فيخلع ما يغضب الرحمن من مذاهب كما خلع هو مذهب المعتزلة إلى مذاهب ابن كلاب ثم إلى مذهب الإمام أحمد وأهل الحديث ؟ ، كما أشار بذلك فى كتابيه مقالات الإسلاميين والإبانة ، وكما شهد بذلك أصحابه وتلامذته ، أليس منكم من يريد الله والدار الآخرة فينصر السنة ويقمع البدعة رجاء بياض الوجه وسلامة القلب ؟ .

اللهم احفظ لنا ديننا الذى هو عصمة أمرنا يارب العالمين ، اللهم آمين .
وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

المباهلة والملاعنة والضراق

المباهلة : نهاية سبيل أهل الحق فيمن لا رجاء فيهم ، من أهل البدع والضلال .

والمباهلة والابتهاال : الاجتهاد في الدعاء باللعن يقال : باهل بعضهم بعضاً : اجتمعوا فتداعوا فاستنزلوا لعنة الله على الظالم منهم و « ابتهل » إلى الله : تضرع واجتهد في الدعاء (المعجم الوجيز ص ٦٥) .

والمباهلة ذكرت في ثلاثة مواضع في القرآن :

الموضع الأول : في قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [الجمعة : ٦] فهذه نزلت في مباهلة اليهود .

الموضوع الثاني في قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدَدًا ﴾ [مريم : ٧٥] وهذه مباهلة المشركين (قاله ابن جرير الطبري) .

قال ابن كثير (١٣٦/٣) تعليقاً على هاتين الآيتين : وهذه مباهلة للمشركين الذين يزعمون أنهم على هدى فيما هم فيه ، كما ذكر تعالى مباهلة اليهود في قوله : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [الجمعة : ٦] أى أدعوا بالموت على المبطل منا أو منكم إن كنتم تدعون أنكم على الحق ، فإنه لا يضركم الدعاء ؛ فنكلوا عن ذلك (انتهى) .

قال ابن كثير (١٢٨/١) : ﴿ وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى ﴾ [البقرة : ١١١] دعوا إلى المباهلة والدعاء على أكذب الطائفتين

منهم أو من المسلمين ، فلما نكلوا عن ذلك علم كل أحد أنهم ظالمون ؛ لأنهم لو كانوا جازمين بما هم فيه لكانوا أقدموا على ذلك ، فلما تأخروا علم كذبهم ، وهذا كما دعا رسول الله ﷺ وفد نجران من النصارى بعد قيام الحجة عليهم فى المناظرة وعثوهم وعنادهم إلى المباهلة . (انتهى) .

الموضع الثالث : كما فى قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ [آل عمران : ٦١] ، وهذه مباهلة النصارى ، وفى السنة أن النبى ﷺ دعا نصارى نجران إلى المباهلة ، لما خاصموه فى شأن عيسى فأبوا .

قال القرطبي - رحمه الله تعالى - فى (التفسير ١٤٥٣/٢) : هذه الآية من أعلام نبوة محمد ﷺ ؛ لأنه دعاهم إلى المباهلة فأبوا منها ورضوا بالجزية ، بعد أن أعلمهم كبيرهم العاقب أنهم إن باهلوه اضطرم عليهم الوادى ناراً ، فإن محمداً نبى مرسل ، ولقد تعلمون أنه جاءكم بالفصل فى أمر عيسى ، فتركوا المباهلة وانصرفوا إلى بلادهم . (انتهى) .

قال ابن حجر فى (الفتح ٦٩٦/٧ ، ٦٩٧) : قال ابن سعد : دعاهم النبى ﷺ إلى الإسلام وتلا عليهم القرآن فامتنعوا ، فقال : « إن أنكرتم ما أقول فهلم أباهلكم ، فانصرفوا على ذلك » .

ثم قال ابن حجر : وفيها جواز مجادلة أهل الكتاب ، وقد تجب إذا تعينت مصلحته . وفيها مشروعية مباهلة المخالف إذا أصر بعد ظهور الحجة . وقد دعا ابن العباس إلى ذلك ثم الأوزاعى ووقع ذلك لجماعة من العلماء . وما عرف بالتجربة أن من باهل وكان مبطلاً لا تمضى عليه سنة من يوم المباهلة . ووقع ذلك لى مع شخص كان يتعصب لبعض الملاحدة فلم يقم بعدها شهرين . (انتهى) .

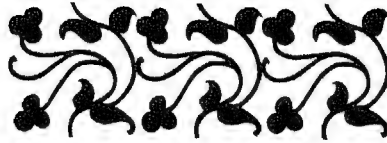
ذكر مباهلة الحافظ ابن حجر مع الاتحادى :

يقول الحافظ شهاب الدين ابن حجر : جرى بينى وبين بعض المحبين لابن عربى منازعة كثيرة فى أمر ابن عربى ، حتى تبرأت من ابن عربى بسوء مقالته - وهذا هو الملحد الذى يقصد ابن حجر - فلم يسهل ذلك بالرجل المنازع لى فى أمره ، وهددنى بالشكوى إلى السلطان بمصر بأمر غير الذى تنازعنا فيه يتعب خاطرى ، فقلت له : ما للسلطان فى هذا مدخل ، إلا تعال نتباهل وقلت : ما تباهل اثنان فكان أحدهما كاذباً إلا وأصيب ، فقال لى : باسم الله قال : فقلت له : قل اللهم إن كان ابن عربى على ضلال فالعنى بلعنتك ، فقال ذلك : فقلت أنا : اللهم إن كان ابن عربى على هدى فالعنى بلعنتك وافترقنا .

قال : وكان سكن الروضة فاستضافه شخص من أبناء الهند جميل الصورة ، ثم بدا له أن يتركهم وخرج فى أول الليل مصمماً على عدم البيت ، فخرجوا يشيعونه إلى الشختور ، فلما رجع أحس بشيء مر على رجله فقال لأصحابه : مر على رجلى شيء ناعم فانظروه فنظروا فلم يروا شيئاً ، وما رجع إلى منزله إلا وقد عمى وما أصبح إلا ميتاً ، وكان ذلك فى ذى القعدة سنة سبع وسبعين ، وكانت هذه المباهلة فى رمضان منها ، وعند وقوع المباهلة عرفت أن السنة ما تمضى عليه ، وكانت بمحضر من جماعته . (الأمانى ٣٧٤/٢) .

فهذه المباهلة سلاح كل مؤمن واثق بربه ، عالم بسنة رسوله ﷺ ، يعلم أن نواصى العباد بيديه سبحانه وتعالى ، وأنه تعالى لا يخلف وعده فى نصره أوليائه ، وأنه يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم .

فمن تخاصم في الحق بعدما تبين له .. دعى إلى المباهلة والملاعنة : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [الشعراء : ٢٢٨] ، فإذا انتهت الآمال وخابت الظنون في الرجوع إلى الحق والالتزام به صارت المباهلة ضرورة ، وذلك مع كل معاند ضال .



الخاتمة :

فالحمد لله على توحيدِهِ ، وأشكره على حُسْن توفيقِهِ وتيسيرِهِ .

وبعد :

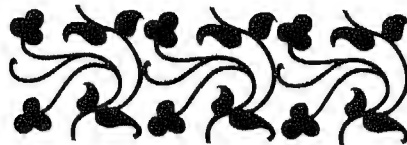
فغاية هذا البحث إيضاح أصول أهل السنة والجماعة في الاعتقاد الصحيح في الله تعالى ودينه ورسوله محمد ﷺ ، والتي يُسأل عنها المرء أول ما يُوضع في قبره ويُغلق عليه بابه .

وقد انتهيتُ من هذا المختصر في يوم الاثنين الموافق ١ محرم ١٤٢٢ هـ ، الموافق ٢٦ مارس ٢٠٠١ . فاللهم تقبله مني ، واجعله في رضاك ، وثبتنا على التوحيد ، وأحسن عاقبتنا في الأمور كلها ، وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة ، واغفر اللهم لنا ولوالدينا وإخواننا في الله تعالى اللهم آمين ، واجز اللهم شيخنا الجليل العلامة / سعد عبد الرحمن ندا خير الجزاء على حبه للتوحيد ولدعاة التوحيد ، وبارك اللهم له في عمره وأحفاده ، كما أسأل الله تبارك وتعالى أن يجزي خير كل من عاون بنصيحة وكتاب ، ومن نشر هذا الكتاب لينتفع به [اللهم آمين] ، وصل اللهم على محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

كتبه

علي بن السيد الوصيبي أبو خالد

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين



المراجع

- القرآن الكريم .
- اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم ، ابن تيمية ، مطابع المجد .
- اعتقاد أئمة الحديث ، أبو بكر الإسماعيلي .
- الأسئلة والأجوبة الأصولية على العقيدة الواسطية ، عبد العزيز المحمد السلطان ، إهداء جامع منصور الشعبي - رحمه الله - ، جده الطبعة الثامنة عشر .
- الإبداع في مضار الابتداع ، علي محفوظ .
- الاستقامة ، ابن تيمية ، تحقيق / محمد رشاد سالم ، جامعة الإمام محمد بن سعود ، ١٤٠٣هـ .
- تاريخ ابن خلدون ، عبد الرحمن بن خلدون المغربي ، دار الكتاب اللبناني .
- تجريد التوحيد المفيد ، تقي الدين المقریزی ، مركز الكتاب ، ١٤١٧هـ ، ١٩٩٧م .
- تحذير الساجد من اتخاذ القبور مساجد ، محمد ناصر الدين الألباني .
- تفسير القرآن العظيم ، إسماعيل بن كثير القرشي ، ط . دار الفكر العربي .
- تفسير القرطبي الجامع لأحكام القرآن ، شمس الدين أبي عبد الله محمد ابن فرج القرطبي ، المكتبة القيمة .
- تفسير الطبري ، محمد بن جرير الطبري ، دار الكتب العلمية ، ١٩٩٢-١٤١٢هـ .
- تهذيب مدارج السالكين ، ابن قيم الجوزية ، عبد المنعم صالح العلي ،

المكتبة القيمة .

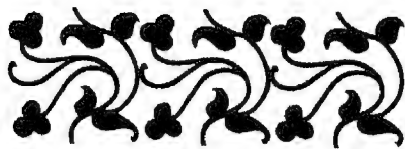
- التفسير القيم ، أبى عبد الله محمد بن أبى بكر بن قيم الجوزية ، تحقيق محمد حامد الفقى ، مكتبة ابن تيمية .
- تلبيس إبليس ، أبى الفرج بن الجوزى ، طبع محمد منير الدمشقى ، الطبعة الثالثة ٢٠٠٧ .
- تيسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان ، عبد الرحمن بن ناصر السعدى ، الجامعة الإسلامية .
- تيسير العزيز الحميد فى شرح كتاب التوحيد ، سليمان بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب ، المكتب الإسلامى .
- جامع العلوم والحكم ، زين الدين أبى الفرج أحمد بن رجب الحنبلى ، دار المنار .
- الجامع الفريد ، أئمة الدعوة الإسلامية ، دار الأصبهاني .
- اجتماع الجيوش الإسلامية ، ابن قيم الجوزية ، مكتبة ابن تيمية ١٤٠٨-١٩٩٨ م .
- غاية الأمانى فى الرد على النبهاني ، محمود شكرى الألوسى ، دار إحياء السنة النبوية .
- فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء ، جمع أحمد الدويش ، طبع ونشر الرئاسة العامة للبحوث لإدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة والإرشاد بالمملكة العربية السعودية .
- فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ، عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، مكتبة الإيمان ١٤١٧-١٩٩٦ .
- فتاوى العقيدة ، محمد بن صالح العثيمين - رحمه الله - مكتبة السنة .

- الفتاوى الكبرى ، ابن تيمية .
- قاعدة جلية في التوسل والوسيلة ، ابن تيمية الحراني ، المطبعة السلفية ، ١٣٩٦ هـ .
- القول المفيد على كتاب التوحيد ، محمد بن صالح العثيمين ، دار العاصمة ١٤١٥ هـ .
- كتاب التوحيد ، صالح بن فوزان الفوزان .
- كتب ورسائل وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، عبد الرحمن محمد بن قاسم ، مكتبة ابن تيمية ، الطبعة الثالثة .
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس ، إسماعيل بن محمد العجلوني ، دار الكتب العلمية ، ١٩٨٨ ، ١٤٠٨ .
- اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ، محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الريان للتراث .
- الهدية الهادية للطائفة التيجانية ، محمد سليم الهلالي ، البحوث العلمية والافتاء ١٩٨٧ .
- مختصر معارج القبول لحافظ أحمد حكيم ، هشام عبد القادر آل عقدة ، دار الصفوة ١٤١٣-١٩٩٢ .
- مدارج السالكين ، أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ، دار الكتب العلمية .
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، محمد فؤاد عبد الباقي ، دار الأندلس المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي ، مجموعة من المستشرقين ، مكتبة بريل ، طبعة ١٩٣٦ .
- المنتقى من أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة اللاكائي ، محمود بن

منصور ، مكتبة الصحابة .

- هذه هي الصوفية ، عبد الرحمن الوكيل ، دار الكتب العلمية ١٩٨٤ .
- حوار مع المالكي ، عبد الله بن سليمان بن منيع ، مطابع الفردوق ١٤٠٣-١٩٨٣ .
- الحاوي من فتاوى الشيخ الألباني ، أبو همام المصري ، العلمية .
- دعوة الحق ، عبد الرحمن الوكيل ، دار أم القرى ١٤١٨-١٩٩٧ .
- الدرر السنية في الأجوبة النجدية ، جمع عبد الرحمن بن قاسم القحطاني ، ١٤١٣ ، ١٩٩٢ .
- سلسلة الأحاديث الصحيحة ، محمد ناصر الدين الألباني ، مكتبة المعارف ، ١٤١٢-١٩٩٢ .
- سلسلة الأحاديث الموضوعة والضعيفة ، محمد ناصر الدين الألباني ، مكتبة المعارف ، ١٤١٢-١٩٩٢ .
- شرح العقيدة الطحاوية ، ابن أبي العز الحنفى .
- شرح كشف الشبهات ، محمد بن صالح العثيمين ، دار الثريا ، ١٤١٦-١٩٩٦ .
- شرح كتاب التوحيد من صحيح البخارى عبد الله بن محمد العتيمان ، هجر للطباعة ١٤٠٩ - ١٩٨٨ .
- صحيح البخارى ، محمد إسماعيل البخارى ، تحقيق مصطفى ديب البغا ، دار ابن كثير ، دمشق .
- صحيح الجامع الصغير ، محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامى ، ١٤٠٨ .
- صحيح ابن حبان ، تحقيق شعيب الأرناؤوط .

- صحيح مسلم، مسلم ابن الحجاج النيسابوري، دار إحياء التراث العربى، ١٩٧٢ .
- صحيح سنن أبى داود ، محمد ناصر الدين الألبانى ، مكتب التربية العربى ، ١٤٠٩ .
- صحيح سنن ابن ماجه ، محمد ناصر الدين الألبانى ، مكتب التربية العربى ، ١٩٨٩ .
- صحيح سنن النسائى ، محمد ناصر الدين الألبانى ، مكتب التربية العربى ، ١٩٨٨ .
- صحيح سنن الترمذى ، محمد ناصر الدين الألبانى ، مكتب التربية العربى ، ١٩٨٨ .
- الصارم المنكى فى الرد على السبكى ، محمد بن عبد الهادى ، دار الفرقان .
- ضعيف الجامع الصغير ، محمد ناصر الدين الألبانى ، المكتب الإسلامى ، ١٤٠٨ .
- عقيد الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية ، صالح بن عبد الرحمن العبود ، الجامعة الإسلامية ، ١٤٠٨ .



الفهرس

رقم الصفحة

- رسالة من العلامة الدكتور سعد عبد الرحمن ندا إلى الشيخ
عليّ السيد الوصيفي ٥
- مقدمة العلامة الدكتور سعد عبد الرحمن ندا حفظه الله ١٣
- مقدمة المؤلف حفظه الله ٢٤
- **الباب الأول : تعريف التصوف واشتقاقه :** ٣٦
- التصوف لغة ٣٦
- التصوف اصطلاحاً ٣٧
- الصوفية والزهد ٤١
- الزهد في الجنة ٤٣
- أردأ نظرة للصوفية ٤٤
- الزهد في العلم والسنة ٤٥
- لماذا اختار الصوفية نبذ العلم والعلماء ؟ ٤٥
- مظاهر نبذ العلم عند الصوفية ٤٩
- أولاً : الاعتماد على الذوق ٤٩
- ثانياً : الاعتماد على الإلهام ٥١
- ثالثاً : الاعتماد على الآثار الموضوعية والأحاديث الضعيفة ٥٣
- وصية وتذكرة ٥٣

- ٥٨ رابعاً : التقليد بالشطحات والتعقر بالرموز .
- ٥٩ ما الدافع عند الصوفية وراء تلك الرموز .
- ٦١ حكم رموز الصوفية .
- ٦٤ بغض الصوفية للفقهاء .
- ٦٥ ابن تيمية والصوفية .
- ٦٨ الصوفية يشكون ابن تيمية للسلطان .
- ٧٠ مناظرة ابن تيمية للرافعية البطائية .
- ٧٣ أمر عجيب !!! .
- ٧٦ شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب وصراعه مع عباد القبور .
- ٨١ سهام خصوم التوحيد ترد في نحرهم .
- ٨٥ عقيدة الإمام .
- ٩٠ تقسيم التوحيد إلى ثلاثة أقسام .
- ٩٣ التوحيد عند الصوفية .
- ١٠٠ **الباب الثاني : مصدر التصوف ووسائله :**
- ١٠٠ تشرب الصوفية من الفرق والملل المخالفة للإسلام .
- ١٠٣ دفاع الصوفية والرد عليه .
- ١٠٥ أسس البناء الصوفي .
- ١٠٥ أولاً : الجوع والسهر .
- ١٠٦ ثانياً : الخلوة .
- ١١٠ من شحطات الخلوة .

- ثالثاً : السماع والرقص ١١٠
- ومن أعظم البدع تفضيل السماع على القرآن !! ١١٣
- رابعاً : الذكر ١١٦
- ملامح الذكر الصوفى ١١٧
- كيفية الذكر الصوفى ١١٩
- للصوفية أذكار مخصوصة ١٢١
- الذكر بالإسم المفرد ١٢٣
- النفى والإثبات ١٢٤
- الذكر بالإسم المبهم ١٢٥
- الذكر المجهول ١٢٥
- الذكر الإلحادى ١٢٦
- التنطع والتكلف ١٢٧
- أعجب العجب ١٢٧
- خامساً : الارتباط بالطريقة وشيخها ١٢٨
- نتائج التربية الصوفية ١٢٩
- ١ - فراغ قلوب السالكين من كل شئ إلا من شيوخهم ١٢٩
- ٢ - قتل المواهب ودفن القدرات واحتقار النفس وأمثلة ذلك : ١٣٠
- كيف تتعلم الإخلاص عند الصوفية ؟ ١٣١
- كيف تتعلم التواضع عند الصوفية ؟ ١٣١
- ٣ - تحميل المريد محالات لا يستطيع فهمها أو الوفاء بها ١٣٢

- وأخيراً : المقارنة بين التربية عند أهل السنة والتربية عند الصوفية . ١٣٤
- بداية ظهور الفرق الصوفية . ١٣٥
- طرق الدعوة إلى الشيوخ والطريقة . ١٣٩
- ترويح الشرك بمحبة أهل البيت . ١٤٠
- حكم الصلاة خلف غالطى الصوفية كالتيجانية وغيرهم . ١٤٠
- **الباب الثالث : مقاصد الصوفية :** ١٤٥
- أولاً : اللقاء مع الخضر عليه السلام ١٤٥
- أدلة ممت الخضر عليه السلام . ١٤٧
- هل أمة محمد ﷺ فى حاجة إلى علوم الخضر ؟ ١٤٩
- ثانياً : رؤية الرسول عليه الصلاة والسلام فى اليقظة . ١٥٠
- بطلان قصة تسليم النبى ﷺ على الرفاعى بإخراج يده له من القبر . ١٥١
- فساد قول من زعم رؤية الرسول ﷺ فى اليقظة بعد مماته . ١٥٢
- النبى ﷺ لا يخرج من قبره إلى يوم القيامة . ١٥٤
- ثالثاً : معرفة الأسرار والإطلاع على الغيب . ١٥٦
- الغيب الله . ١٥٦
- الصوفية والغيب . ١٦٠
- تعقيب مهم . ١٦١
- لماذا لم يبلغ الصوفية درجة الكمال فى المقامات والأحوال ؟ ١٦٢

- الوصول عند ابن سبعين ١٦٣
- الصوفية والأسرار ١٦٤
- رابعاً القدرة على تصريف شئون الكون ١٦٦
- الصوفية والكرامات ١٦٩
- أعجب كرامة للصوفية ١٧٠
- ماذا حدث فوق قبة البدوى ١٧١
- خامساً : الفناء والعشق ١٧٢
- بلوغ الفناء ١٧٢
- تعريف الفناء لغة ١٧٢
- الفناء عند الصوفى ١٧٢
- كيف يصل الصوفى إلى هذا الحال ؟ ١٧٣
- إذا كانت رؤية الله تتأتى بمجرد المجاهدات ، فلماذا لم ير موسى ربه مع عظم مجاهداته ؟ ١٧٥
- الله لا يرى بالعين إلا فى الآخرة ١٧٦
- حكاية سخيفة ١٧٧
- ٢ - التغنى بمقام العشق ١٧٨
- العشق عند الصوفية هو الجامع المشترك بين الأديان والملل ١٧٨
- اعتراض ابن الجوزى على معنى العشق ١٧٩
- العشق مرض نفسانى ١٧٠
- الحب والخوف والرجاء أكمل درجات الإيمان ١٨٠

- ١٨٢ ● الحب عند أهل السنة .
- ● أهل السنة يحبون الله لذاته ولا يحبون غيره إلا بسببه ورضاه
- ١٨٣ وأمره
- ١٨٦ **الباب الرابع : بدع الصوفية :**
- ١٨٨ ● وحدة الوجود والحلول والاتحاد .
- ١٩٠ ● ابن عربي ووحدة الوجود .
- ١٩١ ● فساد دعوى الاتحادية [إثبات العلو والمباينة] .
- ١٩٦ ● الدليل العقلي على بطلان القول بوحدة المظاهر .
- ١٩٨ ● فساد نهاية القائلين بوحدة الوجود .
- ١٩٩ ● أبو يزيد البسطامي والاتحاد .
- ٢٠٠ ● الحسين بن منصور الحلاج والحلول .
- ٢٠١ ● حقيقة الحلاج .
- ٢٠٥ ● قول الأئمة في الحلاج .
- ٢٠٦ ● نهاية الحلاج .
- ٢٠٧ ● شبهات الحلوليين .
- ● التفسير الفاسد لقوله تعالى عن آدم ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ
- ٢٠٧ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (٢٩) .
- ● ضلال ملاحدة الحلوليين في عدم فهم حقيقة المضاف إلى
- ٢٠٧ الله تعالى من الأفعال والصفات .
- ٢١٢ ● الرد العقلي على الحلوليين

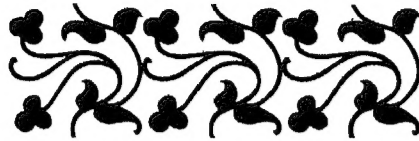
- الحقيقة الحمديّة ٢١٤
- ما المقصود بالحقيقة الحمديّة ؟ ٢١٤
- محمد بشر رسول لم يمد الأنبياء من قبله بشيء . كيف ذلك ولم يكن يعرفهم على التفصيل ؟ ٢١٧
- بطلان قول ابن عربي : إن النبي أعطى القرآن مجملًا ٢١٨
- تفسير قوله تعالى : ﴿ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ (١٦) ٢١٨
- أول ما خلق الله نوري ليس له إسناد يعتمد عليه ٢١٩
- كنت أول النبيين في الخلق . موضوع ٢١٩
- الغلو في الصالحين ٢٢١
- ما معنى الغلو ٢٢١
- قوم نوح عليه السلام . أول من فتحوا باب الغلو ٢٢١
- تفضيل الأولياء على الأنبياء من الغلو ٢٢٣
- شيعة الخميني والغلو في الأولياء ٢٢٤
- من الولي ؟ ٢٢٥
- يونس بن متى والأولياء ٢٢٦
- الصديق أعظم الأولياء على الإطلاق ٢٢٧
- بقاء مقام الولاية إلى قيام الساعة ٢٢٨
- التشفع بالأموات ٢٢٩
- الشفاعة لغة واصطلاحاً ٢٢٩
- ثبوت الشفاعة عند أهل السنة ٢٢٩

- الشفاعة الشرعية للموحدين ٢٢٩
- النبي لا يملك المغفرة ولا تكون الشفاعة له إلا بإذن الله تعالى . ٢٢٩
- الشفاعة المنفية شفاعة الكفار ٢٣٠
- طلب الشفاعة من الأموات شرك أكبر وليس شركاً أصغر كما
يظن بعضهم ٢٣٢
- أكبر شبهات الصوفية في طلب الشفاعة من الأموات ٢٤٠
- مسألة السماع ٢٤٠
- التفسير الفاسد لقول الله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
جَاءُوكَ ﴾ ٢٤٣
- الاستغاثة بالأموات ٢٤٧
- الاستغاثة لغة واصطلاحاً ٢٤٧
- الاستغاثة بمخلوق فيما يقدر عليه وهي جائز ٢٤٧
- استغاثات صوفية ٢٤٩
- هل الأموات يغيثون الأحياء ؟ ٢٥٠
- قدرة الأرواح ٢٥١
- شبهات الصوفية في الاستغاثة بالأموات والغائبين ٢٥٥
- الشبهة الأولى ٢٥٥
- الشبهة الثانية : الرد على حديث يا عباد الله احبسوا ٢٥٧
- الشبهة الثالثة ٢٦٢
- الشبهة الرابعة ٢٦٤

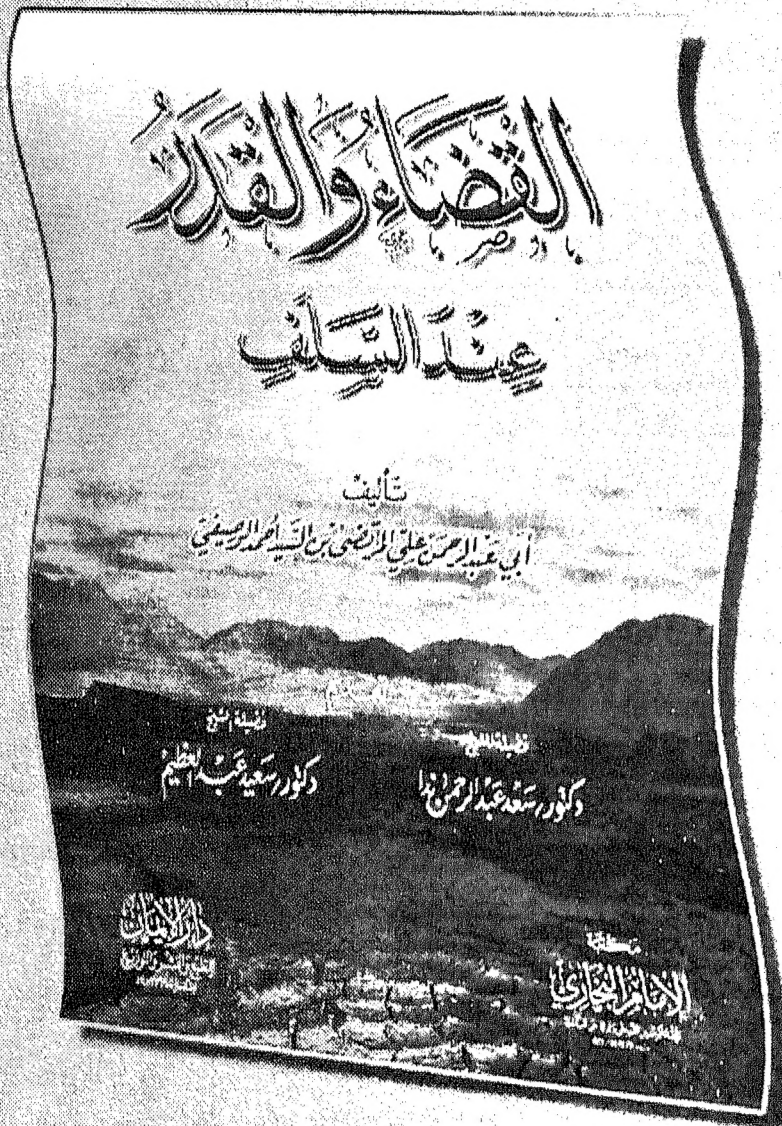
- العبادات لا تؤخذ بالتجارب ٢٦٥
- النذر والذبح لغير الله ٢٦٦
- النذر لغة واصطلاحاً ٢٦٦
- النذر الشرعى لا ينفع ولا يدفع فكيف بالنذر الشركى ٢٦٦
- النذر للأموال شرك فى ثلاثة مواضع ٢٦٧
- تعظيم سدنة المشاهد للنذور ٢٦٨
- النهى عن الوفاء بالنذر فى موضع يدعى فيه غير الله ٢٦٩
- كيفية التصرف فى أموال النذور ٢٧١
- التبرك بالأعتاب والمشاهد ٢٧٢
- التبرك فى اللغة ٢٧٢
- البركة من الله ٢٧٢
- لا يجوز التبرك بآثار الصالحين ٢٧٤
- البركة فى دعاء الصالحين ٢٧٥
- بدعة الموالد ٢٧٧
- مكانة السنة عند السلف ٢٧٧
- أوجه الضلال فى الموالد ٢٧٨
- الصوفية واكتشاف الحشيش ٢٨١
- الصوفية وصحبة المردان ٢٨٣
- الصوفية وخلة النسوان ٢٨٤
- التوسل بجاه الصالحين ٢٨٦

- الحديث الأول ٢٩٢
- الحديث الثاني ٢٩٣
- الحديث الثالث ٢٩٥
- بناء المساجد على القبور وشد الرجال إليها ٢٩٧
- سد ذرائع الشرك ٢٩٧
- نهى أن يتخذ عليها السرج وأن يصلى إليها وفيها ، وأن يبنى عليها المساجد ٢٩٨
- شبهات الصوفية ٣٠١
- الشبهة الأولى : دخول الحجرة النبوية المسجد النبوي ٣٠١
- الشبهة الثانية : بناء المسجد على الكهف ٣٠٢
- متى ظهرت المشاهد في بلاد المسلمين ٣٠٤
- لمصلحة من بنيت المشاهد في ديار المسلمين ؟ ٣٠٥
- نهى أن تشد الرحال إلى المقابر ٣٠٥
- الصوفية والمقابر ٣٠٦
- من لهذه الفتنة ؟ ٣٠٧
- إسقاط التكاليف الشرعية ٣١٠
- مداخل الصوفية في إسقاط التكاليف ٣١٠
- طريق من قال : بالحلول والاتحاد ٣١٠
- طريق من قال : حدثني قلبي عن ربي ٣١٠
- طريق الملامتية ٣١٣

- طريق من قال بالفناء في الربوبية ٣١٣
- إنكار الجنيد بن محمد على القائلين بإسقاط التكليف ٣١٥
- الباب الخامس : جدال الصوفية :** ٣١٦
- ضرورة مواجهة أهل البدع ٣١٧
- المناظرة في الإصلاح بين الطوائف [مناظرة ابن عباس
للخوارج] ٣٢١
- أين دور العلماء ؟ ٣٢٣
- المباهلة ٣٣٤
- مباهلة ابن حجر للاتحادى ٣٣٦
- الخاتمة ٣٣٨
- المراجع ٣٣٩
- الفهرس ٣٤٤



من مطبوعات دار الإيمان للمؤلف



دار الإيمان
 ١٧ شارع خليل الخياط، مصطفى كامل، إسكندرية
 تليفون وفاكس: ٥٤٥٧٧٦٩، تليفون: ٥٤٤٦٤٩٦
 للطبع والنشر والتوزيع

صدر حديثاً منه مطبوعات دار الإيمان

- مصطلح الحديث محمد بن صالح العثيمين
- الأصول من علم الأصول محمد بن صالح العثيمين
- أصول في التفسير محمد بن صالح العثيمين
- مكارم الأخلاق محمد بن صالح العثيمين
- شرح الأصول الثلاثة محمد بن صالح العثيمين
- شرح كشف الشبهات محمد بن صالح العثيمين
- دعوة شيخ الإسلام أحمد بن تيمية أحمد القطان
- إمام التوحيد محمد بن عبد الوهاب أحمد القطان
- هارون الرشيد الخليفة المظلوم أحمد القطان
- جلسة على الرصيف سلمان بن فهد العودة
- من أخلاق الداعية سلمان بن فهد العودة
- التوحيد أولاً ناصر بن سليمان العمر
- أخطاء شائعة يقع فيها الأزواج عادل فتحي عبد الله
- أخطاء شائعة تقع فيها الزوجات عادل فتحي عبد الله
- كيف تصبح أباً ناجحاً عادل فتحي عبد الله
- تنبيهات مهمة للمرأة المسلمة العصرية محمد حامد محمد

دار الإيمان ١٧ شارع خليل الخياط - مصطفى كامل - إسكندرية
تليفون وفاكس: ٥٤٥٧٧٦٩، تليفون: ٥٤٤٦٤٩٦ للطبع والنشر والتوزيع